

الكتاب في نزاهة الأسماء

MS. 124



يوم العشر الممجد للعلم



# الشرقي في تفسيري الكندي

جميع مؤلفات شيخ الاسلام الاوحد الامام

علامته زمانه الشيخ منصور سبط

المرحوم الطبري اذ امر الله

النفع به على الدوام

امين امين

امين

تأليف ~~...~~ في تفسيري الكندي  
في شرحه على الدرر النيرة  
في تفسيره في جامع مؤرخا وبشرا بالجميل  
بمعه



٧٦

Süleymaniye U Kütüphanesi  
Kisim: | Amca Zade  
Yeni Kısım: |  
Eski Kayıt No: | 76



بسم الله الرحمن الرحيم

محمد بن اظهر اشار التنزيل ورفع ثواب ابي بكر بن ابي طيغ وفتح ابواب  
حرمه ومنح هبات كرمه لمن عرف ووقف بالقصفا وسقى اهل واداه من كوت  
ما شفي مدورهم وعرفهم الطريق اليه فاحسن ورودهم وضدورهم  
**فبجانه** من الله وسع كرسيه السموات والارض وفضل ما فضل لنا من اياته  
على بعض **احمد** على ما اودع فيها من اسرار تليق بحكمة الباهرة واطهر من خصائص  
من لم يخلق وتخلق ملائكة الدنيا والاخرة وصلاة وسلاما على من ارسله رحمة  
للعالمين وخصه باشرف كتاب وفضل بغايات القرب وجعله في الدارين بالظن  
خطاب وعلى اله كنوز النداء واصحابه بنجوم الهدى **ابا بعد** فان النفس باب  
النفوس لكاملة تخلق واشرف ما به المحم العالية تتعلق **خدمة** كلامه  
تعالى الذي احب به العرب العرباء وابكم به فصحا الخطباء فهو الحقيق بان تتنافس  
فيه المتنافسون وتتسابق في خدمته اياته الكاملون وما يعقلها الا العالمون  
ولعمري لقد فاز الائمة منه بنصيب كساهم شرفا واسكنهم في المعالي عرفا  
وقد طلبت ان اكمل بتروا اثارهم وان اتيت بطرف اذيا لهم فخذ  
اية الكرسي لا فها سيده ابي القاسم كاجزاء عن المصطفى سيد ولد عدنان  
وجمعت عليهما ما تفرق من كلامهم في مواطنه واصفقت اليه ما فتح الله له  
به من خزائنه **ورببت** على مقدمة تتضمن ثلاثة ابواب الاول في اسم  
هذه الاية وما يتبعها والثاني في فضلها والثالث فيما تضمنته من الاسرار  
الاعظم وبيان اقوال العلماء فيه وعلى مقصود في تفسيرها وفيما فيها  
بابان الاول في اسمها لا اله الا الله التي تضمنتها الاية والثاني في اسماء  
الذوات التي اشارت اليه وبيان فضله **وسميته بالبر القدر في تفسيره القدر**

ومن فضله تعالى الوافر استند الى حرفة جيبه افضل استند فاقول  
وبالله تعالى التوفيق والحمد لله الى اقوم طريق **المقدمة** وفيها ثلاثة ابواب  
**الباب الاول** في اسمها هذه الاية الشريفة وما يتبع ذلك فاعلم  
ان اسمها كثيرة وكثرة الاسماء تدل على شرف المسمى فمنها سيد آي القرآن  
والرقية والمحضنة والجنة والواقبة والكافية وابيه الحرس والشريفة  
والعظمة واشرف اية واعظها **وتدعى** في التوراة اية الله ويدعى فاروما  
في ملائكة السموات عزير وهي مدينة نزلت على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بعد الهجرة ليلا فدعا النبي صلى الله عليه وسلم زيد بن ثابت رضي الله  
عنه كتبها وكان له صلى الله عليه وسلم سبعة وعشرون كتابا ابو بكر وعمر  
وعثمان وعلي والزبير وعامر بن فهيرة وخالد وابان وسعيد بنو العاص  
وعبد الله بن الارقم وحنظلة بن الربيع واي بن كعب ونايف بن  
قيس بن شماس وشرجيل بن حسنة والمغيرة بن شعبه وعبد الله بن  
زيد وجهم بن الصلت وخالد بن الوليد والعلان الحضرمي وعمر  
بن العاص وعبد الله بن عبد واحد ومحمد بن مسلمة وبريد بن الحبيب  
وعبد الله بن عبد الله بن ابي ومعيقيب بن ابي فاطمة وزيد بن ثابت  
ومعاوية بن ابي سفيان وهذا ان الزم القضاة للنبي صلى الله عليه وسلم  
كتابه رضي الله تعالى عنهم اجمعين **وقد روي** بعضهم زيادة على ذلك  
واخاض الحافظ العراقي في الغيبة السيرة النبوية الى اثنين واربعين  
**الباب الثاني** في فضلها نقل صاحب الكفاية عن محمد بن الحنفية  
رضي الله تعالى عنه انما نزلت هذه الاية خسر كل من في الدنيا وخسر كل  
ملك في الدنيا على وجهه وسقطت اليتجان عن رؤسهم وهربت الشياطين



فضرب بعضهم بعضا فاجتمعوا الى ابليس فاحضروه بذلك فامرهم ان يجثوا  
عنه فطافوا مشارقا الارض ومغاربها حتى اذا المظلمة الشريفة قبلهم  
ان اية الكرسي قد نزلت **وفي صحيح مسلم** من حديث ابي بن كعب ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابا المنذر ان تدري اي اية من كتاب الله اعظم  
قال قلت الله لا اله الا هو الحي القيوم قال فضربني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في صدري وقال ليهنك العلم ابا المنذر زاد الترمذي وغيره ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال والذي نفسي بيده ان لهذه الاية لسانا  
وشفتين تقديس الملك عند ساق العرش قال الترمذي فهاك اية انزلها  
الله عز وجل وجعل ثوابها لقا ربها عاجلا واجلا فاما في العاجل فهي  
حارسة لمن قراها من جميع الاوقات انتهى وسكت عن الاجل للعلم به **وعن**  
**ابن الاسقع** البكري والد واثلة ان النبي صلى الله عليه وسلم جاءهم في  
منعة المهاجرين فسأله انسان اي اية في القرآن اعظم فقال النبي صلى الله  
عليه وسلم الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تاحد سنة ولا نور حتى انقعت  
الاية رواه البخاري في تاريخه والطبراني بسند رجاله ثقات **وعن**  
**عمر** رضي الله تعالى عنهما ان عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه خرج ذات  
يوم الى الناس فقال ايكم يخبرني باعظم اية في القرآن واعدها واخوفها  
واربها فسكت القوم فقال ابن مسعود علي الجنية سقطت سمعت رسول  
صلى الله عليه وسلم يقول اعظم اية في القرآن لا اله الا هو الحي القيوم  
واعدل اية في القرآن ان الله يامر بالعدل والاحسان الى اخيه واخوف  
اية في القرآن من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا  
يره وارجى اية في القرآن قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تعظموا

الله مح

من رحمة

من رحمة الله رواه ابن مردويه والرووي في فضائله **وعن عباس** رضي  
الله تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ سورة  
البقرة او اية الكرسي فحك وقال اتها من كثر تحت العرش واذا قرأ من  
يعمل شوا يجزيه استرجع واستكان رواه ابن مردويه **وعن ابي**  
**عبد الله** الكلعي قال قال رجل يا رسول الله اي اية في كتاب الله اعظم  
قال اية الكرسي الله لا اله الا هو الحي القيوم قال فاي اية في كتاب الله  
تحت ان تصيبك وامتك قال اخرسوت البقرة فاتها من كثر الرحمة  
من تحت عرش الله ولم تترك خيرا في الدنيا والاخرة الا اشملت عليه رواه  
الدارمي **وعن بن عباس** اشرف اية في القرآن اية الكرسي وعن الحسن  
مرسلا افضل القرآن سورة البقرة واعظم اية فيه اية الكرسي **وروي**  
ابو الحسن الخليلي عن ابي ذر رضي الله تعالى عنه في حديث طويل قال فقلت  
فاي شئ اعظم مما انزل الله عليك قال اية الكرسي يا ابا ذر ما السموات  
الست في الكرسي الا حلقة ملقاة في فلاة من الارض وفضل العرش  
على لكرسي كفضل تلك الفلاة على الحلقة ولا يبي داود وغيره عن معقل  
بن يسار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البقرة شنام القرآن  
وذروته نزل مع كل اية منها ثمانون ملكا واستخرجت الله لا اله الا هو  
الحي القيوم من تحت العرش فوصلت بها الي بسون البقرة **وعن بن عباس**  
قال ما خلق الله في سماء ولا ارض ولا سهل ولا جبل اعظم من سورة  
البقرة واعظم اية فيها اية الكرسي رواه الرووي في فضائله وغيره **وعن**  
**ابن مسعود** رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في سورة البقرة الله لا اله الا هو الحي القيوم رواه ابو عبيد وغيره



ومثله لا يقال من قبل الراي **وعن مسلمة بن قيس** قال ما انزل الله في التوراة  
ولا في الانجيل ولا في الزبور اعظم من الله لا اله الا هو الحي القيوم رواه ابو عبد  
**وروي** عبد الرزاق عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما انه قال ان الله اختار  
الكلام فاختر منه القرآن واختار القرآن فاختر منه سورة البقرة واختار  
سورة البقرة فاختر اية الكرسي **وفي** الفردوس من طريق بن مكيول عن رجل  
لم يسمه ان سيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة اية الكرسي  
**وفي** الحديث سيد البشر آدم وسيد العرب محمد ولا خرو وسيد الفرس سليمان وسيد  
الروم صهيب وسيد الحبشة بلال وسيد الجبال الطور وسيد الايام يوم  
الجمعة وسيد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة اية الكرسي  
وتخصيص سيادته صلى الله عليه وسلم بالعرب بالذكر في اثنائها هذه السجادات  
الخاصة ما دللت عليه الاخبار المستفيضة وان فقد الاجماع على سيادته  
على جميع البشر **وفي** **الامالي** ابي الحسين بن سمعون عن عابدة رضي الله تعالى عنهما  
ان رجلا اتى النبي صلى الله عليه وسلم فشكا اليه ان ما في بيته محقوق البركة  
قال اين انت من اية الكرسي ما تليت في شيء من طعام ولا اذ ادم الا اني الله  
بركة ذلك الطعام والادام واقتضاه على الطعام والادام ليس لتخصيص  
البركة بهما بل لموافقة ما فهم من السؤال والا فقد دلت الاحاديث على عموم  
بركتها **وروي** البخاري وغيره عن ابي هريرة قال وكلني رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بحفظ زكاة رمضان فأتاني آت فجعل يحثوا من الطعام فلخذته  
فقلت لا رفعتك ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابي محتاج وعلى دين  
وعيال وبي حاجة شديدة فحليت عنه فاصبحت فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
يا ابا هريرة ما فعل سيرك البارحة فقلت يا رسول الله شكاه حاجة شديدة

وعيال

وعيال فرحمته وخطيت سبيل قال اما انه كذبك وسيعود فعرفت ان الله  
سيعود لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم انه سيعود فرصدته فجاءني من  
الطعام فذكر الحديث في قصته عليه واعذاره وترفعه الي ان قال فاجدته  
يعني في الثالثة فقلت لا رفعتك ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذه  
اخر ثلاث مرات ترعمر انك لا تعود قال دعني فاني اعلمك كلمات ينفعك  
الله بها قلت وما هن قال اذا الويت الي فراشك فاقرأ اية الكرسي الله لا اله  
الا هو الحي القيوم حتى تختتم الاية فانك لن يزال عليك من الله حافظ ولا  
يقربك شيطان حتى تقبح فحليت سبيله فاصبحت فقال لي رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما فعل سيرك البارحة قلت يا رسول الله نعم انه يعلمني  
كلمات ينفعني الله بهن قال ما هي قلت قال لي اذا الويت الي فراشك الحديث  
وفيه وكانوا احرص شيء على الخبر فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما انه قد  
مددك وهو كذوب تعلم من مخاطب منذ ثلاث يا ابا هريرة قال لا  
قال ذاك الشيطان **وللطبراني** نحوه عن معاذ بن جبل لكن بزيادة خاصة  
سورة البقرة امن الرسول الى اخرها قال فكلت اقراءها عليه يعني على قمر  
الصدقة فلا يجد نقصا **والله اري** عن ابي مسعود قال لقي رجلا من  
اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا من الجن فصارعه فصرعه  
الا شيء فقال له الانبي ابي لا راك صبيلا سخيا كان ذريعتيك  
ذريعنا كلب فكذلك انتم معشر الجن امرت من بينهم قال لا والله ابي  
من بينهم لفيبيع ولكن عاودي الثانية فان غلبتني علمتك شيئا ينفعك  
فعلبتك فقال عكر الله لا اله الا هو الحي القيوم قال نعم قال فانك لا  
تراه في بيت الاخرج منه الشيطان له خبيج كخبج الحار ثم لا يدخله



حتى يصيح قال ابو محمد الضبي الرقي والشهيد الميزول والضلبي جريد  
 الاضلاع والخنج الرح اي وهو بالخاء المعجمة ما بالواو المحركة فاليتم انتهى  
 وروي غيره نحوه وذلك الرجل هو عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه وروى  
 الديوري عن الحسن مرسل قال ان جبريل عليه السلام اتاني  
 فقال ان عفرتي من الجن يكيدك فاذا اوتيت الي فراشك فقل الله لا اله  
 الا هو الحي القيوم حتى تحت اية الكرسي **وعن ابي سعيد الساعدي** انه  
 قطع تمر حابطه فجعله في غرفة فكانت الغول تخالفه الى مشربته فتسرق  
 تمره وتفسد عليه فشكا ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال تلك الغول  
 يا ابا اسيد فاستمع عليها فاذا سمعت اقتحامها قل بسم الله اجيبني رسول  
 صلى الله عليه وسلم فقالت الغول يا ابا اسيد اعفني ان تكلفني ان اذهب الى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واعطيك موثقا من الله ان لا اخالفك الى  
 بيتك ولا اسرق تمرك واذ لك على اية تقراءها على نايك ولا يكشف  
 عطاؤك فاعطتها الموثق الذي رضى به منها فقالت الاية التي اذ لك عليها  
 هي اية الكرسي فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فقص عليهم القصة فقال  
 صدقت وهي كذوب رواه الطبراني وابو نعيم في الدلائل **وعن ابي ايوب**  
 الانصاري رضي الله تعالى عنه قال كان تمر لنا في سهوة فكنيت اراه ينقص  
 كل يوم من غير ان نأخذ منه شيئا فابيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقلت ان تمر لنا في سهوة لنا وانما نجد كل يوم ينقص من غير ان نأخذ  
 منه شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك جنية او غول يا كل  
 طعامك وسجدها فاذا رايتها فقل بسم الله اجيبني رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فانطلقت فدخلت البيت فاذا سنور في التمر فقلت بسم الله

اجيبني رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي عجوز جالسة فقلت باعدوه الله  
 انطلقني الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت انشدك الله يا ابا ايوب لما  
 تركتني فلن اعود فتركتهما ثم عدوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال ما فعل الرجل واسيره فقلت اخذتها يا رسول الله فاسدتنى قمرها  
 فخلعت ان لا تعود قال كذبت فانها تعود فانطلقت فاذا سنور في البيت  
 فقلت بسم الله اجيبني رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت انشدك الله يا  
 ابا ايوب لما تركتني فوالله لا اعود ابدا فتركتهما ثم عدوت الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فاجبرته قال كذبت ستعود فاخذتها الثالثة فقلت  
 باعدوه الله قد رعت انك لا تعودين قالت يا ابا ايوب اتركني فوالله  
 لا علمك شيئا اذا قلت حين تصبح لم يدخل بيتك الشيطان حتى تمسي  
 واذا قلت حين تمسي لم يدخل الشيطان بيتك حتى تصبح قلت ما هو  
 قالت اية الكرسي فتركتهما ثم عدوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 ما فعل الرجل واسيره فقلت اخذتها فاسدتنى الله وقالت اتركني فوالله  
 لا علمك شيئا اذا قلت حين تمسي لم يدخل الشيطان بيتك حتى تمسي  
 فقلت ما هو فقالت اية الكرسي قال صدقت وانها لك ذوب رواه المحامي  
 والغول تطلق على من يملون من السحرة والجن وعلى شيطان ياكل الناس  
 وعلى ساحرة الجن وعلى غير ذلك **وذكر الامام الغزالي** في كتابه خواص  
 القرآن عن ابي قتيبة انه قال حدثني شخص من بني كعب قال دخلت  
 البصرة لا بيع تمر فلم اجد منزلا فوجدت دارا قد نسج عليها العنكبوت  
 فقلت ما بال منسج الدار فقيل انها معمورة فقلت لما لكها اتركى منى دارك  
 فقال انج بنفسك فان فيها عفرتيا قد اتخذها منزلا يهلك كل من اتى

صحيح واذا قلت حين تمسي لم يدخل الشيطان بيتك حتى تمسي



لها فقلت اكرني واتركني معه فالتفت عليّ فقال دونكها فسكنت فيها فلما  
جئت الليل دخل الي شخص سود وعبادة كشغلة النار له ظلمة وهو يدنو مني  
فقلت الله لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم الاية فقلت كلما  
قرأت كلمة قال مثل ذلك فلما وصلت الى قوله تعالى ولا يؤده حفظهما  
وهو العلي العظيم لم يقل شيئا ففكرت فها هو را قد هبت تلك الظلمة  
فاويت في جهنم الدار فنت فلما أصبحت وجدت في المكان الذي رأيت  
فيه اثر الحريق والرماد وسعت قابلا يقول لقد احرق عفرتنا عظيما  
فقلت وم احرق فقال بقوله تعالى ولا يؤده حفظهما وهو العلي العظيم  
**وعند الحكم** وقال صحيح الاسناد عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة البقرة فيها آية مكية أي القراءة  
لا تقراء في بيت فيه شيطان الا خرج منه آية الكرسي ورواه الترمذي  
وقال غريب **والقاضي** المحاملي عن بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال  
رجل يا رسول الله علمني شيئا من ينفعني الله به قال اقرأ آية الكرسي  
فانها تحفظك وذريتك وتحفظ دارك حتى الدويرات التي حول دارك  
**وروي** النسائي وغيره من قراءها اذا اخذ من مصحفه امنه الله تعالى  
على نفسه وجان وجان واربعة حوله **والابي عبيد** في الغضائيل  
عن ابي امامة عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه قال ما اري رجلا  
ولد في الاسلام او ادرك عقله الا سلم بيته ابد حتى يقرأ هذه  
الاية الله لا اله الا هو الحي القيوم الاية ولو تعلمون ما هي انما اعطيتها  
بنبيكم صلى الله عليه وسلم من كنز تحت العرش ولم يطلع احد قبل نبيكم  
صلى الله عليه وسلم ومات ليلة قطعت اقرانها ثلاث مرات اقرانها

الركعتين

الركعتين بعد العشاء الاخرة وفي رواية اخرى اخذ مصحفي من فراشي انتهى  
ولا يشكل قرائته لهما فيما ذكرنا بقرآن عندنا من تدب سوت الاخلاص و  
المعوذتين في الركعة الاخيرة من الوتر لاحتمال عدم بلوغه ذلك عنه صلى الله  
عليه وسلم او انه كان يضمها لما ذكر علي ان مذهب الصحابي ليس بحجة عندنا  
**وعن** عبد الرحمن بن عوف رضي الله تعالى عنه انه كان اذا دخل بيته قرا  
آية الكرسي في زوايا بيته الاربعة كانه يلتمس بذلك ان تكون له حارس  
وان تنفعه الشيطان من زوايا بيته **وروي** انهما ما قرأت في دار  
الا احسبهما الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة ارا  
يوما وعند النسائي والطبراني باسناد اخذها صحيح من قرائة آية الكرسي  
دبر كل صلاة لم يمنع من دخول الجنة الا ان يموت وزاد الطبراني في  
بعض طرقه وقل هو الله احد **وروي** البيهقي في الشعب بسند  
ضعيف عن النضر رضي الله تعالى عنه من قرائة في دبر كل صلاة مكتوبة  
آية الكرسي تحفظ الي الصلاة الاخرى ولا يحافظ عليها الا بني اوصد  
او شهيد **وروي** ايضا فيها عن علي رضي الله تعالى عنه وكرم وجهه  
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرائة آية الكرسي في دبر  
كل صلاة لم يمنع من دخول الجنة الا الموت ومن قرائها حين  
ياخذ مصحفه امنه الله على داره ودار جاره واهل دويرات حوله  
وعند الطبراني باسناد حسن عن الحسن بن علي رضي الله تعالى  
عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرائة آية الكرسي دبر الصلاة  
المكتوبة كان في زمرة الله الي الصلاة الاخرى **وروي** النسائي  
غيره عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرائ



اية الكرسي بركل صلاة مكتوبة لم يلعبه من دخول الجنة الا ان يموت  
في روي صاحب الفردوس عن انس وابي امامة رضي الله تعالى  
عنهما ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال من قرأ اية الكرسي في ذر الصلاة  
المكتوبة قال انس كان له مثل اجرني وقال ابو امامة كان الرب يقول  
قبض روحه بيده وكان بمنزلة من قاتل عن انبياء الله حتى يستشهد  
وروي الخطيب في تاريخه عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال  
قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ اية الكرسي لم يتول قبض نفسه  
الا الله تعالى قال بعضهم ومعنى كون الرب يقول قبض روحه  
انه تعالى يامر ملك الموت بالرفق به في قبضها والا فالذي يتولي  
قبض ارواح جميع الخلائق انما هو ملك الموت واتباعه انتهى ولا يمنع  
من تاويله هذا قوله فيما رواه ابو امامة بيده لان اليد هنا عبارة  
عن الرحمة والقدر والا فهو تعالى منزله عن الجارية تعالى الله عما  
يقول الجاهلون علوا كبيرا فذكرها للاشارة الى غاية الرقي والرحمة  
بقايرها وعن علي رضي الله تعالى عنه وكرم وجهه قال قال رسول  
الله صلى الله تعالى عليه وسلم من قرأ اية الكرسي عند حجامته كانت منفعتها  
منفعة حجامتين رواه الديلمي وابن السني وعن قتادة رضي  
الله تعالى عنه قال من قرأ اية الكرسي اذا اوى الى فراشه وكل به  
مكان يحفظه حتى يصبح رواه ابن الضريس واخرج  
ابن ابى الدنيا عن الوليد بن مسلم ان رجلا اتى شجرة فسمع فيها حركة  
فتكلم فلم يجد فقرأ اية الكرسي فتراد اليه شيطان فقال ان ابني  
مريض فبم ندأوه قال بالذي اثر لبتني به من الشجرة ومما جرب

بعض

بعض الصالحين وقال ان من الدخاير المكنونة ان يخلو في موضع طاهر  
على طهارة مستقبل القبلة بعد صلاة ركعتين ويقرأ الفاتحة واخر  
سورة اية ال عمران واية الكرسي وقل هو الله احد وانا انزلناه في  
ليلة القدر ويقول يا قديم يا قايوم يا داسم يا حي يا قيوما فرد  
يا احد يا صمد يذكره عشر مرات ثم يدعو بما احب فان الله يقضي حاجته  
كاشية ما كانت وعن ابي موسى الاشعري رضي الله عنه اوحى الله تعالى  
الي موسى بن عمران ان اقرأ اية الكرسي في دبر كل صلاة مكتوبة فانه  
من يقرأوها في دبر كل صلاة مكتوبة اجعل له قلبا كالحديد ولسان  
الذاكرين وثواب النبيين واعمال الصديقين ولا يواظب على ذلك  
الا بنى او صدق او عبد امتحنت قلبه بالايمان او اراد قتله في سبيل  
رواه ابن مردويه لكن قال الحافظ ابن كثير منكر جدا واقول  
قد روى الترمذي قريبا من ذلك فقال لعنه الترمذي ان المؤمنين  
ندبوا الى المحافظة على قراءة اية الكرسي في دبر كل صلاة فعن انس  
بن مالك قال قال اوحى الله تعالى الي موسى عليه السلام من  
داوم على قراءة اية الكرسي في دبر كل صلاة اعطيته فوق ما اعطى الساكين  
واجرا النبيين واعمال الصديقين وبسطت عليه عيشة يميني بالرحمة ولم  
يمنعه ممن ان ادخله الجنة الا ان ياتيه ملك الموت قال موسى يا رب  
من سمع بهذا اولاد او فرع عليه قال واني لا اعطيه من عبادي الا  
لنبي او صديق او رجل احبه او رجل اراد قتله في سبيل الله وعن  
ابي بن كعب قال قال الله تعالى يا موسى من قرأ اية الكرسي في دبر  
كل صلاة اعطيته ثواب الانبياء قال ابو عبد الله الترمذي معناه



عندي انه يعطى مثل ثواب عمل الانبياء فاما ايات النبوة فليس لاحد  
الا للانبيا انتهى وظاهر ان المراد عمل قرائتها فان قلت ما معنى ايجاز  
الله تعالى الي سيدنا موسى صلى الله عليه وسلم على سائر الانبياء  
وسلم بما ذكر مع انها انما انزلت على نبيتنا صلى الله عليه وسلم بالمدينة كما  
سلف قلت على فرض ثبوت هذه الروايات يجمل ان الله سبحانه  
وتعالى اراد ان يعلم سيدنا موسى صلى الله عليه وسلم ان مما  
خص به سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وفضله به على سائر خلقه ان  
ينزل عليه اية تسمى كذا ولها من الفضل ما ذكره ويؤيد هذا الاحتمال  
ما مر من انها تدعى في التوراة اية الله واما احتمال انها كانت  
فيما انزل على سيدنا موسى صلى الله عليه وسلم بنيتنا وعليه ولم يبعث انها من  
جملة ما امر بتبليغه وتعبده به فبعد بل يمنعه ما مر عن علي رضي  
تعالى عنه انه لم يعطها احد قبل نبيتنا صلى الله عليه وسلم وروي  
الترمذي من فراحم المومن الي اية المصير واية الكرسي حين يصبح حفظ  
ها حتى يمسي ومن قراها حين يمسي حفظها حتى يصبح ورواه ايضا  
بزيادة قراءة الدخان قال وقد تكلم بعضهم في عبد الرحمن بن ابي  
مليكة من قبل حفظه يعني وهو واحد رواه ورواه الدارمي  
بلفظ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرا اية الكرسي وفاخرة  
تم المومن الي قوله اية المصير لم ير شيئا يكرهه حتى يمسي ومن  
قراها حين يمسي لم ير شيئا يكرهه حتى يصبح قال الامام  
النووي رحمه الله تعالى في حلية الابرار وفي رواية من قرا اية  
الكرسي واقل حم عمم ذلك اليوم من كل سوء وذكر انه ليس قراءة

اية

اية الكرسي عقب سلامه من ركعتي ارادة السجدة لما جاد ان من قراء  
اية الكرسي قبل خروجه من منزله لم يصيبه شي يكرهه حتى يرجع اليه  
انتهى وروي صاحب الفردوس عن ابي قتادة رضي الله تعالى عنه  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرا اية الكرسي وخواتم سور  
البقرة عند الكرب اغاثه الله تعالى ولله ارمي عن عبد الله رضي الله  
تعالى عنه قال من قرا عشر ايات من سور البقرة في ليلة لم يدخل  
ذلك البيت شيطان تلك الليلة حتى يصبح اربع من اولها واية  
الكرسي وايتان بعدها وثلاث خواتيمها اولها الله ما في السموات  
ومو في حكم المرفوع اذ مثله لا يقال من قبل الراي وفي بعض روايات  
الحديث من قراها لم يقرب به ولا اهله يومئذ شيطان ولا شيء يكرهه  
ولا تقراء على مجنون الا افاق وله ايضا عن المغيرة بن سبيع اتي من  
قراء هذه العشرة ايات لم ينس لقرا وفي الفردوس عن عابشة  
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرا من اول البقرة اربع ايات  
واية الكرسي والايتين بعدها والثلاث من اخرها كلاه الله وول  
وماله ودنياه واخرته واخرج الديلمي عن عمران بن حصين  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخرة الكتاب واية الكرسي  
لا يقرأوها عبد في دراهم فتصيبهم ذلك اليوم عن انس وجن  
واخرج ابن ابي الدنيا في كتاب الدعاء والخطيب في تاريخه  
عن الحسين بن علي قال انا ضامن لمن قرا هذه العشرة اية  
في كل ليلة ان يعصمه الله تعالى من كل سلطان ظالم ومن  
كل شيطان مرید ومن كل سبع ضاري ومن كل لقن عاري



آية الكرسي وثلاث آيات من الاعراف ان ربي الله الذي خلق السموات  
والارض وعشر من الصفات وثلاث آيات من الرحمن اولها يا معشر الجن  
والانس ونحوه سورة الحشر وقد نقل الجلال المحقق الدواني  
قدس سره ان من قرأ آية الكرسي عد دحروها ومائة مائة وسبعون  
حرفا لم يطلب منزلة الا وجدها ولطلب رزق وسعة نالها او نقصا  
دين وفرح وخروج من سجن او شدة او هلاك عدوا الا حصل له  
وبعد صلاة اعجل وفي خوف الليل على وضوء واستقبال القبلة  
اقرب اجابة وان سقى المبطون حروها مقطعة امسك عنه  
الجريان وتقرأ على من اصابه العين بعد رها سراً ولو جمع الاذن  
تقرأ احدى واربعين مرة وان قرئت عند ذي سلطان عد دحروها  
واواد الشفاعة قبلت وان قرئت عد دكلما تها وهي خسون على  
قليل يؤرك فيه وحفظ من نزغات الشيطان وذكر الامام  
البوئي من فضائلها ان من قرأها عد دحروها مائة وسبعين مرة  
لم يخش مكرها في عمره ولم يقدر عليه احد لا بقول ولا بفعل  
ولا بمكره في دينه ولا دنياه وكان محفوظا من نزغات الشيطان  
وسطوات السلطان بقية دهره ومن حافظ على قراتها العدد  
المذكور اطاعه من في الكون ولا يقدر على مضرتة احد ومن قرأها  
العدد المذكور في ليل بعبد من الناس والاصوات خال من  
النجاسات عقب صلاة من الصلوات المكتوبات او السنين  
الراتبات كان محبوبا عند الخليفة اجمعين والخليفة الرواسي  
والعلوية وكان ملطوفاً به في جميع امور وحواله واقواله

وافعاله

النووي

وافعاله ومن كان له حاجة ذهب يدخل منه الرزق قال يا كافي يا  
غني يا فتاح يا رزاق ثلاث الاف مرة ومرتين بعد قراءة آية الكرسي  
بعد دحروها مائة وسبعين فانه يستغني باذن الله ويفتح الله  
عليه ما يحب وذكر ايضا ان من قرأها سبع عشرة مرة بعد  
صلاة العصر يوم الجمعة في موضع خال وحده من قلبه حالة لم  
يعتدها فاذا دعا في تلك الحالة استجيب له قال ومن قرأها ثلثمائة  
مرة وثلاثين عشر مرة حصل له من الخير ما لا يقاس عليه قال وما اجمع  
قوله هذا العدد في حرب فغلبوا انتهى واعلم ان لهذا العدد  
سرا عظيما وموعود المرسلين من الانبياء صلوات الله عليهم اجمعين  
وعدد اصحاب طالوت الذين قال الله عنهم كم من فئة قليلة  
غلبت فئة كثيرة باذن الله والله مع الصابرين وعدداً همل يذكر  
رضي الله عنهم من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين غلبوا  
اممافهم من الكفار يومئذ فمن قرأ هذه الآية وغيرها من الايات  
والاسماء كالفاحة وغيرها بهذا العدد لم يحط احد بما يحصل  
له من الخير والعواريد باذن الله تعالى والسر في طرده هذه الآية اعني  
آية الكرسي الشيطان وجميع الافات ان غاية المقصود منها الدلالة  
على مضمون الآية قبلها من تمام القدرة المستلزم للوحدانية المستلزمة  
للاخاطة بجميع صفات الكمال مع التفرغ بتلك الصفات النبوية  
والتلويح بالسلبية كلها او جلها وذكر الاسماء الاعظم وما يدل عليه  
فيها عشر من مرة كما سبقت بيانه ان شاء الله تعالى فعادت على  
قارئها اشعة شمس تلك القدرة القاهرة والصفات الباهرة



بأنوار تحت ظلمة كيد الشيطان وأقاربه وهنأت عليه مصابيح السلامة  
في جميع حالاته **وقد** روي أبو الشيخ في الثواب أنها ربع القرآن  
أي تعدل ذلك فإن قلت ما معنى المعادلة في هذا الحديث ونحوه قلت  
اختلف في ذلك ف قيل هي من التشابه الذي لا يعلم تأويله إلا الله  
وقيل هي باعتبار ما تضمنته تلك الآية أو السورة من مقاصد  
القرآن فمنع من معادلة آية الكرسي لربع القرآن أن القرآن يشمل  
على تقرير التوحيد والنبوات وأحكام المعاش وأحكام المعاد وآية  
الكرسي تشمل على الأول **قال** البقاعي وسر كونها ربعاً لأننا  
كالإخلاص أنها وإن انبقت الألحمة لم يصر فيها بالصمدية ولا ينفك  
الولد والمكافئ في لبس الكافرون أشبه والله تعالى أعلم انتهى  
**قلت** قد روي ابن عطيته في تفسيره وغيره مرفوعاً إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم أن آية الكرسي تعدل ثلث القرآن فاعل وجه  
المعادلة حسد أن القرآن على ثلاثة أنحاء قصص وأحكام ومنا  
لله تعالى وهي مشتملة على الأخير وقوله لا ثلثنا كالإخلاص أقول  
قد جازى بعض الروايات أن الإخلاص تعدل الربع **فقد**  
روي الإمام أحمد والطبراني في فضائله عن أنس رضي الله عنه  
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل رجلاً من أصحابه  
هل تزوجت قال لا وليس عندي ما أتزوج به قال وليس معك  
قل ما والله أحد قال بلى قال ربع القرآن ليس معك قل يا أيها  
الكافرون قال بلى قال ربع القرآن ليس معك إذا زلزلت قال  
بلى قال ربع القرآن ليس معك إذا جاء نصر الله قال بلى قال ربع

القرآن

10  
القرآن ليس معك آية الكرسي قال بلى قال ربع القرآن فتزوج فان قلت  
فما الجمع بين مذهب الحديثين في آية الكرسي وسورة الإخلاص قلت  
يمكن أن يقال بمثل ما قالوا به في حديثي صلاة الجماعة من الجمع بناءً  
على ما سياتي أن المراد بالمعادلة باعتبار الثواب فيقال هنا أن الثواب  
مختلف باختلاف حال القارئ فربما يبدو بكاء ونحو ذلك كانت  
في حقه تعدل الثلث وربما يكون ذلك كانت في حقه تعدل الربع أو  
أنه صلى الله عليه وسلم لما أخبر بالربع ثم أعلم بالزيادة فأخبر بها فان قلت ما  
معنى امرئ هذا الرجل بالتزوج حيث حفظ ما ذكر قلت قد يقال أنه  
صلى الله عليه وسلم علم أن تحفظه لخصوص ما ذكر يعود عليه بالبركة والسعة  
فلا يخشى ضيقاً وموظاهراً وأنه يجعل تعليم ذلك صدقاً وفيه بعد  
من السباق وإيضاحاً للتعليم المجهول صدقاً لا يتوقف على جميع ذلك  
ولا على خصوصه فقام له مقدار وزمب بعضهم إلى أن المعادلة باعتبار  
الثواب فيكون قراءة آية الكرسي مثلاً تعدل قراءة ربع القرآن أو ثلثه على  
مرتبة في الثواب أي بلا مضاعفة كما قاله بعضهم لكن نازعه الحافظ ابن  
حجر بأنها دعوى بلا دليل أي لمخالفتها ظاهراً إطلاقاً لا حادث  
الواردة في ذلك وفضل الله واسع ويمكن أن يقال إنها تعدلها  
في الثواب من حيث الكم لا من حيث الكيف لمن صلى مع واحد ومن صلى مع  
أكثر منه فإن صدك كل منهما تفضل صدك الفذ بسبع وعشرين درجة  
إلا أن درجات الثاني لكل من حيث الكيف والمراد ربع قرآن أو ثلثه  
ليس فيه آية الكرسي مثلاً كما قيل أن ليلة القدر خير من ألف شهر  
ليس فيه ليلة القدر والظاهر أن المراد بالمعادلة باعتبار الحروف



المتلوة ونسبته بعضهم على ان حكمة قرائته تسون الاخلاص في اخر ختم  
 القرآن ثلث مرات وان لم يثبت ورؤد ما جبر خلد قد يحصل من القارئ  
 فيها فيكون شبيها بسجود السهو اي فكانه بقرااتها ذلك القدر قراء  
 جميع القرآن على ما ترتيبا به فيستدرك بذلك ما عساه يعوته  
 خاصة هذه الآية الشريفة تشتمل على حروف وكلم وفصول فعدد  
 حروفها مائة وسبعون من كتبها عدد حروفها متفرقة مفردة لاي  
 حاجة عسرت سارع الله له بقضائها وهي من المجرمات ومن كتبها عدد  
 ابي كلماتها وهي خمسون كلمة ادركن عرضة من عدوه وحساده وان  
 كان للمحبة والالفة نال مقصوده ولا شك في هذا ان من قرا ما عدد  
 فصولها وهي سبعة عشر فصلا وقيل عشرة فانه يحقق بالبركة من  
 الطعام وعينه من المأكولات وقال **علمه فضل الصلاة والقلم**  
 اية الكرسي اسم الله الاعظم قال الامام البوي رحمه الله من قرا ما عدد  
 حروفها مائة وسبعين مرة لم يخش مكر واما في عمه ولم يقدر عليه  
 احد لا يقول ولا بفعل ولا بغيره في دينه ودينه وكان محفوظا  
 من نزغات الشيطان وسطوات السلطان بقية دهره ومن حافظ  
 على قراءة العدد المذكور طاعة من في الكون ولا يقدر على مضرتة احد  
 ومن حافظ على قراتها اول ليلة لم يقرب به شيطان ولا جبار ولا ظالم  
 ولا غاشم وكان في حرز الله محفوظا من الآفات ومن قراها عدد حروفها  
 المذكور مرة في ليلة بعث من الناس والاصوات خال من النجاسات  
 عقب صلاة من القلوات اوراثة من الراتبات كان محبوبا عند  
 الخليفة الجليل والخليفة الروحانية والعلوية وكان ملطوفا به

في

في جميع امور واحواله وآله وافعاله ومن كان له حاجة في سبب دخل  
 منه رزقا قال يا كافي يا غني يا فتاح يا رزاق ثلاثة الاف مرة ومرت  
 بعد قراءة اية الكرسي بعد دخولها فانه يستغنى باذن الله تعالى وينج  
 الله تعالى عليه ما يحب من المسبيات ومن قرا اية الكرسي عدد حروفها  
 يفتنى بذلك محبة مطلوب او دخول رزق او طلب مرتعته عليه او ظهر عدو  
 او دفع معاند او خاسد او كابد او وفادين او فك ما شورا بخ الله عليه  
 هذا من المجرمات التي لا شك فيها وان قصد محراب منيم وطلب الغنا  
 باية الكرسي ودعى بما يجب فان الله يسارع الي قضاء خواجبه وان قصد  
 اخذ المحاريب في اي مسجد مشهور بالفضل والبركة فضل ركعتين  
 باية الكرسي وقرا ما في كل ركعة عدد كلماتها وهي خمسون مرة افناه الله  
 تعالى ومن داوم على قراتها عدد فصولها وهي سبعة عشر مرة بعد كل  
 صلاة كان محبوبا عند العالم العلوي والسفلي وكان مسموع القول  
 مقبول الفعل وكان مهابا عند عدوه محبوبا عند محبة ولم يزل في  
 ايم من الله تعالى ما استند امر قراتها والله تعالى اعلم **الباب**  
**الثالث** فيما تضمنته الاية من الاسم الاعظم وما فيه من خلاف الغلما  
 روي الدارمي وعبد بن حميد عن اسماء بنت يزيد رضي الله تعالى عنها  
 قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسم الله الاعظم في هاتين الايتين  
 الله لا اله الا هو الحي القيوم والسمك اله واحد قال الامام الرازي  
 في شرح الاسماء يدل لانه الحي القيوم وجهان احدهما ما روي ان  
 النبي بن كعب طلب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعلمه الاسم الاعظم  
 فقال هو في قوله تعالى لا اله الا هو الحي القيوم وفي قوله تعالى



أثم الله لا اله الا هو الحي القيوم الوجهة التي ان الحى يدل على كونه قادرا  
عالمًا متكلمًا سمعًا بصيرًا والقيوم يدل على كونه قائمًا بذاته مقومًا لغيره  
ومن مذهب الاصلين تستحب جميع المسابيل المعقبات في علم التوحيد ففي  
هذين الاسمان الشريفين من صفات العظمة والالمية ما ليس في غيرهما وفي  
اخر فتاوي الامام الرضا عليه السلام في تفسيره في اسم الله  
الاعظم ما هو في اي سورة هو الجواب فيه احاديث كثيرة في شتى  
ابن ماجه وغيره من اقربها عن ابي امامة رضي الله تعالى عنه عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال انه في ثلاث سور البقرة وال عمران وطه  
قال بعض الائمة المتقدمين ما هو الحي القيوم لانه في البقرة في  
اية الكرسي وفي اول عمران وفي طه في قوله تعالى وعنت الوجوه  
للحي القيوم وهو استنباط حسن والله تعالى اعلم انتهى وذهب  
بعض العلماء الى ان الاسم الاعظم ذو الجلال والاكرام قال ويدل  
له وجهان احدهما رواه احمد وعنه من قوله صلى الله عليه وسلم  
الظوايا ذا الجلال والاكرام وهو بكسر اللام وتشديد الظا المجهمة  
ومعناه الزموا هذه الدعوات الثاني ان هذه الكلمة تدل على جميع  
الصفات المعطرة في الائمة فالجلال اشارة الى كونه مقدسًا عن  
غايات العقول ونهايات الاوهام والاكرام اشارة الى صفات  
الرحمة والاحسان ومنهم من ذهب الى انه مذكور في اوائل السور  
فقد روي عن علي بن ابي طالب رضي الله تعالى عنه انه كان اذا صعب  
عليه امر دعي الله فقال يا كمي بعض يا حم عسقى افعل لي كذا **وكان**  
سعيد بن جبير رحمه الله يقول هذه الحروف التي في اول السور

منها

منها ما يستدعي الى كيفية معرفته ترشيح مثل الرسم فان مجموعها الرحمن  
ومنهما ما لا يستدعي فيه الى ذلك واسم الله الاعظم فيها ومنهم من قال انه  
حروف في كتاب الله تعالى متفرقة اذا جمعت كان منها اسم الله الاعظم  
ولم يخفى بابا وابل السور وانما يطلع الله تعالى عليه من انطيفي من  
خلقه وعلم منه القيام بحقه **يحكي** ان بعض الاولياء كان بالقاهرة  
وكان يعلم اسم الله الاعظم فخرج هذا الولي يوما مع خادمه فوجد  
جندًا باعلى فرس يضرب شيخًا ضعيفًا فباعنيًا وقد جرح راسه  
فاشفق الناس من ذلك ومم يسألونه فيه فلا يجيب وسأله الولي ايضا  
فلم يجب فقال له خادمه يا سيدي لم لا تدعوه عليه بالاسم الاعظم  
فيهلك فقال له ان هذا الشيخ المضروب هو الذي علمني الاسم الاعظم  
اشترى الرضى على الانتقام والانتصار لنفسه فمثل هذا من بحقه الله  
تعالى بمثل هذا السر المصنوع **منهم** من قال انه اسم من اسمائه تعالى  
غير معين بل كل اسم ذكره العبد حال استغراقه في معرفة مولاه  
والنقطاع فكره عما سواه فهو الاسم الاعظم ولا ينبغي باسم مخصوص  
لان شرف الاسم انما هو بسمائه وجميع صفاته واسماؤه تعالى تدل  
على ذاته المقدسة الموصوفة بالوحدانية **وروي** ان رجلا سأل  
جعفر الصادق رضي الله تعالى عنه عن الاسم الاعظم فقال له قم  
وانزع ثيابك فادخل في هذا الحوض واغتسل حتى اعطاك الاسم  
الاعظم فتزع الرجل ثيابه ودخل الماء وكان في الشتاء وقال  
جعفر لا صحابه كلما اراد ان يطلع من جانب القوه في ذلك الماء  
البارد فاشتد ذلك عليه ففزع اليهم فلم يقبلوه فلما غلب على



ظن ذلك الرجل انهم يريدون قتله وانهم تفرغ الي اسم الله  
 في خلاصه منهم فلما سمعوا منه ذلك اخرجوه من الماء والبشو  
 ثيابه وتركوه حتى عادت اليه قوته وسكن روعه ثم قال لجعفر  
 علمني اسم الله تعالى الاعظم فقال له جعفر انك قد تعلمت الاسم  
 الاعظم ودعوت الله به فاجابك قال وكيف قال جعفر كل اسم  
 من اسمائه تعالى في غاية العظمة ولكن الانسان اذا ذكر الله عز  
 وجل عند تغلق قلبه بغيره لم ينتفع بذلك واذا ذكره عند  
 انقطاع طمعه من غيره تعالى كان هو الاسم الاعظم وحصل له الانتفاع  
 به وانت لما غلب على ظنك انا نقتلك لم يبق في قلبك تعويل الا على  
 فضل الله تعالى فاي اسم ذكرته في تلك الحالة فهو اسم الله الاعظم  
**وروي** عن ابي يزيد البسطامي رضى الله تعالى عنه ان شخصا قال له  
 اخبرني عن الاسم الاعظم فقال له اسم الله الاعظم ليس له حد  
 محدود ولكن فرغ قلبك لو حدا ينته الله تعالى فاذا كنت كذلك فاذكر  
 اي اسم شئت فهو اسم الله الاعظم **وعن الجنيد** رضى الله تعالى عنه  
 ان امرأه جاءته فقالت ضاع ولدي فادع الله عز وجل لي فقال  
 اذهبي فاصبري فمضت ثم عادت وماتى تقول مثل ذلك مرات  
 والجنيد يقول لها اصبري فقالت عييل صبري وما بقي لي طاقة فادع  
 لي فقال لها الجنيد ان كان ما قلت حقا فاذهي فقد رجع ابنك  
 فمضت ثم عادت تشكر الله تعالى على رجوع ولدها بعد فقالت  
 يا سها منه فقيل للجنيد سمعنا ذلك فقال قال الله تعالى  
 امن يجيب المظطر اذا دعاه وسمعت قريبا من ذلك عن بعض

الصالحين

الصالحين كالشيخ بن عثان رحمه الله تعالى **وروي** الاستاذ ابو  
 القاسم الغنيري في كتاب الرسالة عن انس بن مالك قال كان  
 رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يستجير من بلاد الشام ولا  
 يصحب لقوافل توكل الله عليه الله تعالى قال فبينما هو يريد الحج  
 من الشام الى المدينة اذ عرض له لص على فرس فصاح على التاجر  
 وقال له قف فوقف التاجر وقال له خذ مالي وخل سبيلي فقال  
 اللص المال مالي واذا اردت نفسك فقال التاجر وما تصنع بزوجي  
 خذ مالي وخل سبيلي فقال اللص مثل ما قال اولا فقال التاجر  
 انظرني حتى اتوضاء واصلي وادعوزي فقال اللص افعل ما تريد  
 فقام التاجر وتوضاء وصلى اربع ركعات ثم رفع يديه الى السماء  
 وكان من دعائه ان قال يا ودوده يا ودوده يا ذا العرش المجيد  
 يا منبدي يا منبدي يا فعال لما يريد اسالك بنور وجهك الذي  
 ملأ اركان عرشك واسالك بقدرتك التي قدرت بها على  
 جميع خلقك وبرحمتك التي وسعت كل شيء لا اله الا انت يا منبدي  
 اغثنني ثلاث خيرات فلما فرغ فاذا هو بفارس على فرس اشهب عليه  
 ثياب خضر بيضاء حريفة من نور فلما نظر اللص الى الفارس ترك  
 التاجر واخذ الحربة ومر نحو الفارس فلما دني منه شد الفارس  
 على اللص وطعنه طعنه فاسقط عن فرسه ثم جاء الى التاجر  
 فقال له قم فاقتله فقالت التاجر من انت فما قتلت احدا قط  
 ولا تلعب بنفسك بقتله قال فرجع فقتله ثم جاء الى التاجر فقال  
 اعلم اني ملك في السما الثالثة وانك حين دعوت الاولى سمعنا

التاجر



لابواب السماء ففعلنا امر حدث ثم دُعوت الثانية ففتحت  
ابواب السماء ولها شُرر كثر والنار ثم دُعوت الثالثة فمبط جبريل  
عليه السلام وموسى ناري من يخلص هذا المكروب فدعوت ربي ان  
يوليقي قتل هذا اللعن قال واعلم يا عبد الله ان من دعى بدعايك  
هذا في كل كربة وفي كل شدة فرج الله عنه واغاثته ببركة  
هذه الاسماء الشريفة اشهر واحاصل انه كلما كان انقطاع قلب  
العبد عن الخلق اتم كان الاسم الذي يذكر به ربه اعظم ولا شك  
ان العبد في اخر نفس من انفاسه ينقطع قلبه عن جميع الخلق  
بالكلية ولم يبق في قلبه رجاء ولا خوف الا من الحق سبحانه وتعالى  
فاذا ذكر ربه في ذلك الوقت بأي اسم كان فقد ذكره باعظم  
الاسماء ومن ذكر ربه باعظم الاسماء اسبغ عليه اعظم انواع  
النعما فيخلصه من ذرقات العذاب ويوصله الى مخرجات النعيم  
والتواب ولهذا المعنى قال النبي صلى الله عليه وسلم من كان اخر  
كلامه لا اله الا الله دخل الجنة **حكي** قطب الاوليا الامام  
النووي رحمه الله تعالى بسنده الى ابن وارة الرازي انه حضر  
مع ابي حاتم الرازي عند ابي زرعة الرازي وهو في الترع قال  
فقلت لابي حاتم تعال جني نلقنه الشهادة فقال ابو حاتم اي لا  
استحي من ابي زرعة ان القنه الشهادة ولكن تعال حتى نتذكر  
الحديث فلعله اذا سمعه يقول فبدات فقلت انا ابو عامر النبيل  
انا عبد الحميد بن جعفر فارح علي الحديث حتى كان ما سمعته ولا  
قراته فبدأ ابو حاتم فقال انا محمد بن بشار انا ابو عامر النبيل

عن عبد

عن عبد الحميد بن جعفر فلما خرج عليه حتى كان ما قرأه ولا سمعته فبدأ  
ابو زرعة رضي الله تعالى عنه فقال ثنا محمد بن بشار انا ابو عامر  
النبيل انا عبد الحميد بن جعفر عن صالح بن ابي عريب عن كثير بن مرة  
عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من كان اخر كلامه لا اله الا الله وخرجت روحه مع المفا  
قبل ان يقول دخل الجنة **ومن العلماء** من قال اسم الله الاعظم  
غير معلوم للخلق فله عز وجل اربعة الاف اسم الف منها لا يعلمها  
الا الله عز وجل والف يعلمها الله والملائكة والف يعلمها الله و  
الملائكة والانبيا والف يعلمها المومنون فثلثا مائة في الانجيل  
وثلاثا مائة في التوراة وثلثا مائة في الزبور ومائة في القران  
لستة وتسعون منها ظاهرة وواحد مائة وتسعة وستون من احصاها دخل  
الجنة وانما جعل الاسماء الاعظم على بعض هذه الاقوال مكتوما  
ليصير ذلك سببا لمواظبة الخلق على ذكر جميع الاسماء كما اخفى  
الله عز وجل الصلاة الوسطى في القتلات الخمس وليلة القدر  
في الليالي وساعة الاجابة من الليل ومن يوم الجمعة والرجل  
الصالح في خلقه وغير ذلك انتهى وحكمة ذلك دوام العمل  
والدعاء والارشاد الى عموم الاعتقاد وعدم التكال وغير  
ذلك مما يناسب تلك الاحوال **مدا** ولكن الذي ذهب اليه  
الكثيرون العلماء ان الاسم الاعظم هو الجلالة الكرمية قال الفخر الرازي  
في كتابه لواضع البنات واحتج القائلون به من وجوه **الاول**  
انه لم يطلق على غير تعالى هل تعلم له سميا **الثاني** انه الاصل



في اسمائه تعالى وسائرهما مضاف اليه ولله لا سماء الحسن فادعوه  
**بعض الثالث** قوله تعالى قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن والاول اشرف  
الرابع ان من خاصته انه كلما سقطت منه حرفا كان الباقي في  
اسمائه تعالى فاذا سقطت الهزة بقي لله قال تعالى لله ملك السموات  
والارض واذا سقطت اللام الاولي بقي له قال تعالى له ملك السموات  
والارض واذا سقطت الثانية ايضا بقي هو قال تعالى قل هو الله  
احد الخامس ان الكافر لا بد في اسلامه من لفظ الجلالة فكان النجاة  
من النار والقنل وغيرهما والفوز بالنعيم المقيد بموقوفة عليها  
السادس قوله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون حيث امر  
سبحانه بالاعراض عما سواه السابع ان لهذا الاسم خاصا فخره  
ليس لغيره وما ان سائر الاسماء اذا دخل عليها حرف الفدا سقطت  
منه ال فلا يجوز ان يقول يقال يا الرحمن بل يا رحمن بخلاف هذا  
فنقول يا الله وفيه اشارة لطيفة الى ان هذه المعرفة ليس لها  
زوال وحصول المعرفة مع الملوك من اعظم الوسائل الى استجلائ  
كرمهم والاستمداد من نعمهم الثامن انه يدي به كتاب الله  
التاسع انه ختم به في قوله تعالى قل اعوذ برب الناس ملك  
الناس اله الناس العاشر ان لفظ الاله مشتق من العبادة  
في قول طائفة من العلماء ومعنى المقصود من الخلق وما خلقت الجن  
والانس الا ليعبدون **وروي** عن زين العابدين رحمه الله تعالى  
انه قال سألت الله تعالى ان يعلمني الاسم الاعظم الذي اذا دعيت به  
اجاب فقبل لي في النوم قل اللهم اي اسئلك الله الله الذي

لا اله

لا اله الا هو رب العرش العظيم قال فما دعوت به الا ربي البتة انتهى  
مختصا وفي بعضه بحث ظاهر كما لا يخفى فقامت له **وعن** بر بن عبد الله  
تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول اللهم اي اسئلك  
بانك الله الذي لا اله الا انت الاحد القمد الذي لم يلد ولم يولد  
ولم يكن له كفوا احد فقال صلى الله عليه وسلم لقد دعا الله باسمه الاعظم  
الذي اذا دعيت به اجاب واذا سئيل به اعطي وسئيل بعض العارفين  
عن اسم الله تعالى الاعظم فقال ما وان تقول الله ولست ثم فان قلت  
على هذا القول لم حرقه غالب الناس بركة الاجابة **قلت** قيل لقد  
شرطه او غالبها اذ منها عدم اكل الحرام وقدم الحرام خصوصا في اقطار  
فلا حول ولا قوة الا بالله وقيل لكثرة لغوهم به في ايمانهم وهذا  
لا يبين بالشئ العزيز فالك بالاسم الاعز الاعظم وقد نقل الامام  
النووي رحمه الله تعالى عن امامنا الشافعي رضي الله تعالى عنه انه  
قال ما كذبت قط ولا حلفت بالله تعالى ما دقا ولا كاذبا على ان بعضهم  
قال لم يحرم احد من المؤمنين بركة الاجابة لما رواه الترمذي  
من حديث عبادة بن الصامت رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال ما على الارض من مسلم يدعوا الله تعالى بدعوى  
الا اناه اياها او صرف عنه من السؤم مثلا ما لم يدع باثم او قطيعة  
رحم فقال رجل من القوم اذا نكث قال الله اكثروا رواه الحاكم  
في مستدركه من رواية سعيد رضي الله تعالى عنه وزاد فيه  
او يدخر له من الاجر مثلا **لطيفة** حكى حافظ بن الجوزي في  
كتاب الاذكياء ان رجلا ادعى علي الحسن بن علي رضي الله تعالى عنه



بإله عند قاض فقال الحسن رضي الله تعالى عنه لمقا في يختلف على ما ادعى  
وياخذ فقال الرجل والله الذي لا إله إلا هو الرحمن الرحيم فقال الحسن  
رضي الله تعالى عنه قل والله والله والله أن هذا الذي تدعيه لك قبلي  
فخلف فقام الرجل فاختلف رجله وسقط ميتا فقتل الحسن في ذلك  
فقال خيت أن ليجد الله تعالى فيعلم عليه وهذا من ذك الحسن رضي الله  
عنه ورضي عنه وبسبب لهذا الاسم الكريم زيادة مباحث في المقصود  
ولحاشة أن شاء الله تعالى **المقصود في تفسير الآية الشريفة** أعلم أن وجه  
مناسبتها لما قبلها من وجهين أحدهما أن من عادة تعالى في القرآن الكريم  
أن يذكر علم التوحيد وعلم الأحكام وعلم القصص والاول هو المقصود  
الاعظم وذكر الثاني ليتوصل به إلى الاعمال العقلية الرافعة استتار  
الغفلة عن عيون أرباب القلوب والخلق الفاضلة المزيلة عن  
انفسهم صد الربوب ليتعلم فيهم حقائق التوحيد وذكر الثالث للبالغة  
في الزام الأحكام والتمكليف وتقرير دلالة التوحيد وهذه الطريقة  
أحسن الطرق وأكملها فإن الاستمرار على نوع واحد يقضي إلى الملالة  
فلما ذكر سبحانه وتعالى بعض من علم الأحكام والقصص في الآية  
قبلها عبقها بما يدل على انحصار الالهية واثبات الملكية وكبر من  
صفاته العلية ليكون برأنا على تقدم ذكر الوجه الثاني أنه تعالى  
لما أمر في الآية قبلها بالانفاق قبل أن يأتي اليوم الموعود الذي لا تنفع  
فيه حيلة تخيل ولا شفاعاة شافع ولم يخلو في المعهود في ملوك الدنيا  
لا يتمكنون من إدمان حق التمكن من كثرة الشفعا ومراعاة حتى الاصدقا  
لما جنتهم إلى مدابرهم واستجلاب خواطهم تلمست النفس إلى من يور

المالك

المالك لذلك اليوم الذي لا تنفع الشفاعاة عند الا بانه فقال تعالى  
**الله** لا يجنى كثرة مباحث هذا الاسم الكريم المخصوص بالتعظيم لأن  
العقلاء كما تأملوا في ذات الله تعالى وصفاته لا يحتاج بها بنوار العظمة  
واستتار الجبروت كذلك تأملوا وتخيروا في لفظ الله تعالى الدال  
على تلك الذات المقدسة كأنه مسموع من أشعة تلك الأنوار فخارج  
العقول في دركه كما حارت في درك مسماه فاضلوا الأسماء في مواعدي  
اسم أم صفة أم غير علم مشتق أم لا وما اشتقاقه وما أصله والصحيح  
أنه عربي ودقيق غير العربية من توافق اللغات وأنه علم على الذات  
الواجب لوجوده وهذا تعيين لموضوع الجلالة وليس هو الموضوع له لأنه  
كل ما حره المولى السعد وعين واقننى كلامه صحة إطلاق الذات  
على الله تعالى وهو صحيح مخرج به السعد وعين بل ورد في صحيح البخاري  
فقول بعض الأئمة أن إطلاقها عليه تعالى خطأ لأنه موند مردود بما ذكر  
وبأن التأديفها ليست للتأنيث على ما حره المولى السعد قدس سره  
وإنه غير مشتق وفاقا لما من الشافعي رضي الله عنه وقد بينت ذلك  
في مقدمته على البشملة فإن قلت من الواضع لاسمها قلت ما هو الله  
تعالى اتفاقا وما ما وقع لبعضهم من اجراء الخلاف المشهور فيه فليس  
في محله لما أشار إليه في التحبير وشرحهم أن محل الخلاف إنما هو الأخبار  
لأن الاستخاض بعضها بوضع الله تعالى بغير خلاف كاسما الله تعالى هـ  
المتلقيات من السمع وأسماء الملائكة وبعض أسماء الأنبياء وبعضها بوضع  
البشر بلا ريب انتهى وكره بعضهم أن يقال في اسمه كما علم شخص لما فيه  
من إيهام مالا يليق بجنا به الا قدس المخصوص بجميع الكمال **نظام الله**



هذه الآية كقولنا انما الحكم الله انما الله واحد هو الذي لا اله الا هو  
 الرحمن الرحيم في هذا لالة على التوحيد كقوله صلى الله عليه وسلم امرت ان  
 اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا عصموا مني دماءهم  
 ودمواهم الا بجماعها ومنه درجة يشترك فيها المسلم والمنافي لانه  
 ان ضم الي التللف بالتوحيد على الوجه المعتدل لا ذعان بالقلب لذلك  
 فمن لم يورث منافي بحري عليه الاحكام الظاهرة في الدنيا وهو في  
 نفس الامر كافر ثم **الاول** ان كان بتقليد فهو توحيد العامة  
 او باستدلال فتوحيد الخاصة واليه يشير قوله تعالى الحي القيوم لا تأخذه  
 الالبسة ولا ينام فتوحيد الخاصة فهو توحيد اسقاط الاسباب الظاهرة  
 فلا يشهد في التوحيد لئلا في التوكل والنجاة سببا في مننا  
 قال الجنيد سيد الطائفة رضي الله تعالى عنه التوحيد اسقاط  
 الحدث واثبات القدم فالنحو اثبات الرب سبحانه وتعالى بالوجود  
 فلا يكون معه وجود وهو جمع بعلم الفناء وبصنوف علم الجمع وهذه  
 المرتبة تجمع اصحاب المشاهدة والمكاشفات ونسبتها الى اصحاب البرهان  
 القطعية كنسبة اولئك الى علم الخلق وهم مع ذلك متفانون **قال**  
**الامام** رحمه الله تعالى واعلم ان اهل الحقيقة رتبوا لاصحاب  
 المكاشفات ست مراتب ثلاث منها لاصحاب البدايات وثلاث  
 لاصحاب النهايات فاما الثلاث التي لاصحاب البدايات فهي اللوحي  
 واللوامع والطوالع فاللواحي كالبروق كلما ظهرت في الحال استقرت كما قيل  
 افترقنا حولا فلما التقينا **كان تسليمه على وداعا**  
**م** اللوامع وهي اظهر من اللواحي وليس نروا لها تلك السرعة فقد

تتبع

تبقى وقين وثلاث ثم الطوالع وهي ابقي وقتا واغنى سلطانا واذ  
 للظلمة وانفي للتممة لكنها على خط القول والزوال واوقات افولا  
 طوية الا زبال واما الثلاث التي لاصحاب النهايات فهي المحاضرة  
 والمكاشفة والمشاهدة فالمحاضرة حضور القلب عند الدلائل ثم  
 المكاشفة وهي ان يصير العبد في سبيل الى الله تعالى عز وجل غير  
 محتاج الى طلب السبيل وتامل الدليل ثم المشاهدة وهي عبارة  
 عن توالي انوار التجلي على قلب العبد من غير ان يتخللها انقطاع  
 كما اننا اذا فرضنا حصول توالي البروق في ليلة مظلمة من غير تخلل  
 انقطاع بين تلك البروق فان الليل بصير كالنهار فكذا كذلك  
 اذا دام فيه شروق انوار التجلي اشرفت النوار واستمرها نكالى  
 • ليلى بوجهك مشرقه وظلامه في الناس سار  
 • قال الناس في سدف الظلام ونحن في صفو النهار

فان اردت هذه المراتب مثلا فالمحاضرة كروية الشيء في النوم والمكاشفة  
 كروية الشيء في النوم واليقظة والمشاهدة كروية الشيء في اليقظة  
 ثم ان الروية في اليقظة تختلف حالها بحسب لقرب والبعد وصفا  
 الهوا وظلمة وكدرته وكثرة الوازع وقلتها وقوة البصر وضعفه  
 فكذا امننا ومثال ثان ومما ان المحاضرة تشبه الجلوس على عتبة  
 باب الملك من وراء الباب والمكاشفة تشبه الدخول في دار الملك  
 والمشاهدة تشبه الوقوف في الموضع الذي لا يكون بينك وبين  
 مطلوبك فيه حجاب انتهى **منها** حكي صاحب روض  
 الربا حكي عن الشبلي رحمه الله تعالى انه قال رأت مجنونا في بعض

بين



الطراف والعتبان خلفه يرحونه بالحجارة وقد لم يؤه فخرجتم عنه فقالوا يا  
 شيخ دعنا نقتله فانه كافر قلت ما الذي ظمركم من كفره قالوا نرى ربه  
 فتقدمت اليه فوجدته يتحدث ويضحك ويقول في اننا كلامه هذا جميل قال  
 السبلي فقلت له يا اخي هؤلاء العتبان يقولون عنك شيئا قال وما ذلك  
 يقولون قلت يقولون انك تزعج انك تزي ربك وتجاديه ففصاح صيحة عظيمة  
 وقال يا سبلي وحق من يمتني بحبه ويمتني بان بعاده وقر به لولا حجب غيرة  
 عين لتقطعت من الم البين قال السبلي فعلت انه من الخواص وبان لي منه  
 الاخلاص فقلت له جيبى ما حقيقة المحبة فقال مده يا سبلي والله لو قطرت  
 قطرة من المحبة في البحار لعادت سميرا ولو وضعت منها ذرة على اجبال العمار  
 مساميرا لم وكيف يعلوب كساء الغمام فلقاه زفير اى زاد ما الهيام حرقا  
 وتجييرا ثم ولى مسرعا وهو يقول

• جالك في عينه وذكر ك في قمي • واثواك في قلبي فابى لعيب •

انتهى وهذا منه رحمه الله تعالى اشار للقراب المعنوي كما هو ظاهر وقاب  
 صاحب حل الرموز في علم ان القلب خلق كامل الوصفية في وجهان ظاهر  
 وباطن فظاهر تراه في ارض طبعي مظلم جسماني وباطنه سماوي نوري في  
 روحاني فكنافة وظلمة ظاهرة لمباشرة القوي الطبيعية البشرية  
 ولطافته باطنية لمواجهة الملكوتيات العلوية الروحانية الربانية فعلى قدر  
 مواجهته لها ومقابلته اياها تنعكس عليه باسعة انوارها وتنجلى  
 لاسرار باسرارها فبشا هذا بالانوار التي افاضت عليه وبدر كها بالاسرار  
 التي ابدت لديه وهذا معنى العكس والمقابلة فهو يشهد بجمالية محبوبه  
 في مراة قلبه من غير حصر ولا تحيز ولا خلوص ولا اتحاد ولا انفصال ولا

انفصال

انفصال تعالى الله تعالى عن ملك كله علوا كبيرا فقلب المحسن في المثال كمرآة  
 لها وجهان ظاهر كثيف مظلم وباطنها لطيف مضي فلو قابلها من الكائنات  
 ما قابلها من صغيرا وكبيرا لينة متمثلة فيهما مع صغر جرمها وكبر المري  
 فيهما من غير خلوص فيهما ولا انفصال بها ولا تحيز في شيء منها فكذلك روية الحق  
 سبحانه وتعالى اذا تجلى على قلب عبد المؤمن فانه يشاهد بعين يقينه  
 ويجتنبه ببصر بصيرته من غير خلوص ولا اتحاد ولا انفصال وما احسن ما قيل

- ولما تجلى من اجبت تكرما واسمى ذاك اجمال المعطاه •
- لعرف لي حتى تيقنت اننى • اراه بقلبي موقنا لا نوما •
- وفي كل حال اجابى لم نزل • على طور قلبي حيث كنت مكلما •
- وما هو في وصاله بمقتضى • بمنفصل عني وخاشاه منيما •
- وما قدر ميلى ان يحيط بعدي • وابن الرزي من رفعة البدر انما •
- ما شامك في صفو شري وجلي • جالا تعالى عني ان يعستما •
- كما ان بدرا لم ينظر وجهه • بصغو غدير ومو في افاق السما •

**قال** واعلم ان هذه المخصوصية لبني آدم دون الملائكة لما ذكر  
 ان الادمي مخلوق من العالمين اللطيفين والملك مخلوق من لطيف فقط  
 فهو كله نور يشف ظاهره وباطنه فهو كالزجاجة الشفافة فلا يمتلئ  
 فيها ما يتاها لها لعدم الكثيف الذي يعكس لبعثا بقا به ولا يضاج هذا  
 المقام وتحقيقه بمنزل قمر يهوان الشمس اذا بدت انوارها ودنا  
 اسفارها اخذت انوار الكواكب في الاضجلال فاذا ظهرت انطست  
 اجرامها فلا يرى الراي غير هامة ذمولى عن سائر الكواكب وهي مع ذلك  
 ثابتة في مراكزها مع مبانيها الشمس في الوجود والذات والصفه



والفضل لم يتحد منها شيء بالآخر فهذا مثال الذي تجد عند انكشاف انوار الحق  
والله المثل الأعلى فان كان الموجد مع ذلك يرى نفسه فهو الغنى في التوحيد  
وهو مرتبة الخواص لكنه مشوب بكدر من روية النفس فان غاب مع ذلك  
عن مشاهدته نفسه وعن احواله الظاهرة والباطنة وعن ذلك الغنى  
بحيث لا يشاهد شيئاً غير الله تعالى كما انه لا يشاهد في النهار غير الشمس  
ذاها لا عما عداه فذلك موقفاً الغنى في التوحيد وهو مراد المحققين  
بجمع الجمع واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم الاخوان ان لغنى الله  
كانت تراه وهو درجة خواص الخواص فيصير لهم معنى قوله تعالى كل شيء  
هالك الا وجهه ذوقاً وحالاً كما ان حظ غيرهم من المومنين منه يكون علمياً  
وايماناً والذوق ينيل عين تلك الحال بالحصول الانصاف والعلم معرفة ذلك  
بالبرهان وما خلق القياس بان تنظر الى اضمحلال تلك الكواكب عند  
اشراق الشمس فتعلم به اضمحلال وجود الكائنات عند اشراق انوار  
التجليات هذا واما انكار على بعض اوليائنا منكم وخبر الله  
الذين عرفوا في بحر التوحيد وساروا الى سبيل الخلو والنجدة ولا يغتر بما  
وقع لبعض العلماء كالشيخ البقاعي حيث امتحن بذلك وخاض في حق بعض  
اهل تلك المسالك الذين سقامهم الله من كاس القرب والاختصاص و اجلسهم  
في روضات مشاهدته من بين اهل الاخلاص كصاحب كتابنا في الغايب  
سيدنا عمر بن الفارض وسيدنا ابي عريش نعمنا الله تعالى باشرارهم  
فبتكلم في حقهم بما لا يليق بمقامهم ولا احسنه الا من عداوة شيطانهم  
ووقوفه مع نفسه وعدم اطلاعه على مضطلمهم واخذ بطواهر ليست لهم  
مرادة **وقد** نقل عن سيدنا ابي عريش رضي الله تعالى عنه انه قال **قال** يحكم

على من لم يعرفنا مضطلمنا الى ينظر في كتبنا وما احسن قول سيدنا عمر  
قدس سره دمع عنك لعنيتي وذوق طعم الهوى فاذا عشقت فبعد ذلك  
عزيف فالخدر مما كبت البقاعي ومنه وزخرفه في نفسه فلقد رجع الى  
مرانا ان كان على مولفانه فاصبحت في زوايا البلى مع اننا بالكلية  
حقيقة وبالقول جدير ولم يختلف ذلك الا في تفسير الحقين بالقبول  
وذلك انما هو بركة ما تضمنته من القرآن العظيم ولقد طال ما سمعت  
من شيخنا تقي الجدي رحمه الله تعالى الشنيع عليه فيما جفع اليه  
فلبعضهم **في**

ان البقاعي بما قد قاله مطالبه لا تحسبوه سالماً فقلبه بقايت  
ولما اثبت سبحانه وتعالى توحيد ذاته المقدسة اثبت استحقاقه  
لذلك بحياته اشارة الى معنى الهمية الامنام والكواكب وغيره مما فقال  
**البحر** هو وصف وفعله حي قبل واصله حي فقلت الواو يا لكسر ما  
قبلها ومعناه كما قاله الزمخشري عفا الله تعالى عنه الباقي الذي لا  
سبيل عليه للغنى قال المولى سعد الدين قدس الله تعالى روحه وهو  
تفسير وبيان للمراد بالحي في حق الباري ولما حسب اللغة قال الحي ذو  
الحياة ولا يفهم منه القوة تقتضي الحس والحركة ولما لا تقفوا على  
ان الباري تعالى حي فسر المتكلمون الحي بالذي يصح ان يعلم ويتحرك  
ليصدق على الباري شوا جعل الحياة صفة وجودية زائدة ام لا  
لكن في صدق على ذوي العلم من الحيوانات نظره انتهى ووجه ظاهر ان  
اخذ العلم بمعنى ادراك الكليات كما هو ظاهر قال المولى عظام الدين  
ويكنى فقه بان عدم صحة العلم في الحيوان ثم لم لا يجوز ان يكون



عدم العلم فيه لما نه انتهى وفيه نظر فليتنا مثل هذا وقال في البرهان الزمخشري  
عنى بالمتكاملين متكلمي مذهب نهى وفيه بحث وتحرير يعلم من المواقف في حرج  
والمخلص ما فيها انهم اتفقوا على انه تعالى حي لانه عالم قادر وكل عالم قادر  
فهو حي بالضرورة لكنهم اختلفوا في معنى حيانه فقال الحكماء ابو الحسن  
البصري من المعتزلة انها كونه يعرج ان يعلم ويقدر وقال الجمهور من  
اصحابنا من المعتزلة ان اختصاصه بوجوب صحة العلم والقدره اذ لولا  
اختصاصه بصفة بوجوب صحة العلم الكامل والقدره الشاملة لكان  
اختصاصه بصحة العلم والقدره ترجيحاً بلا مرجح **وابجواب**  
الاول عنده بانه منتزوع باختصاصه بتلك الصفة الموجبة للصحة  
فانه لو كان لصفة اخرى لزم التسلسل في الصفات الوجودية وهذا  
خلاف فلا بد من الانتها الى ما لا يكون اختصاصه به لصفة اخرى  
فيكون ترجيحاً بلا مرجح والحق ان ذاته تعالى مخالفة بالحقيقة لسائر  
الذوات فقد يقتضى مولداً به الاختصاص بامر وليس جعل ذلك  
علية صحة العلم او يجرى جعلها نفس صحة العلم فمن اراد اثبات زيادة  
على نفس الصحة فعليها بالدليل انتهى وعلى الاول قال الامام لقائل  
ان يقول لما كان معنى الحي ما هو الذي يصح ان يعلم ويقدر وهذا  
القدر حاصل بجميع الحيوانات فكيف يحسن ان يدع الله نفسه بصفة  
بشاركة في اخص الحيوانات والذي عندي في هذا الباب ان الحي في  
اللغة ليس عياناً عن هوى الصفة بل كل شيء كان كاملاً في جلسته فانه  
يتم حياً لا ترى ان عمان الارض الحزبة تسمى احياً الموات وقد قال  
تعالى فانظروا الى اثار رحمة الله كيف يحيى الارض بعد موتها وقال

فانهم

فاجيبنا به والصفة المتساوية في عرف المتكاملين انما سميت بالحياة لان كال  
الجسم ان يكون متصوفاً بتلك الصفة فلا جرم سميت تلك الصفة حياً  
وكالاشجار ان تكون مورقة خضرة فلا جرم سميت تلك الحياة حياً  
فثبت ان المفهوم الاضلي من لفظ الحي كونه واقعاً على الملح حاله ومبلغاً  
وان كان كذلك فقد زال الاشكال لان المفهوم من الحي هو الكامل  
ولما لم يكن ذلك مفيداً ابانه كامل في مصادون ذلك دل على انه كامل  
على الاطلاق والكمال على الاطلاق ان لا يكون قابلاً للتقدم لا في ذاته  
ولا في صفاته الحقيقية ولا في صفاته النسبية والاضافية انتهى  
**قال** الاصفا في تفسيره ولقائل ان يقول الحياة حقيقة صفة  
مستلزمة لا تصاف محلها بالعلم والقدر ولما كان العلم والقدر على  
انواع متفاوتة بالكمال والنقصان والله تعالى متصرف بكل الانواع  
اما العلم فلا نه متصرف بالعلم القديم المحيط بالكلية والجزيئات لا  
يعزب عنه مثقال ذرة في السموات والارض ولا ديبق لفلة السوراء  
على الصخرة القماء في البيلة الظلماء يعلم السر واخفى وخاتمة الاعيان  
وما تخفى الصدور واما القدر فلا نه متصرف بالقدر القديمة  
الشاملة لجميع المخلوقات حسن مدح نفسه بهما وان كان يشاركه غيره  
في مطلقهما فكذلك الحياة على انواع متفاوتة والله تعالى متصرف  
بكل انواعها ومضى الحياة المستلزمة لا لكل انواع العلم والقدر  
وللبقاء الدائم الذي لا سبيل عليه للفناء فحسن مدح نفسه بهما واما  
اطلاق الحياة في غير الذي يصح ان يعلم ويقدر فبطريق المجاز فان  
الارض الحزبة لما انقضت بصفة صحة الزرع والغرس والبنا فيها



التي هي كمالها ستيت بتلك الصفقة حياة واحداث تلك الصفقة فيها  
 احيا بطريق المجاز انتهى ولما اثبت تعالى الحياة ترقى لوصف القيومية  
 على ما سيأتي فقال سبحانه **القيوم** قال في القاموس والقيوم والقيام  
 الذي لا بد له انتهى وفسره مجاهد والربيع والفتحان بانه القيام على كل  
 شيء بما يجب له وابن جبير بانه الدائم الوجود وابن عباس بانه الذي لا  
 يزول ولا يحول وقادة بانه القيام بتدبير خلقه والحسن بالقيام على  
 كل نفس بما كسبت وغيره بانه العالم بالانوار من قولهم فلان يقوم  
 بهذا الكتاب اي يعلم بما فيه وفي بعضها ما يصح رجوعه لبعض **قال**  
**القام** ان خصصنا القيوم بكونه سببا للقيام غير فقد اراد اي على  
 الحي لان كونه حيا يدل على كونه متقوما بذاته وكونه قيوما يدل على  
 كونه مقوما لغيره وان جعلنا القيوم اسما يتناول المقوم بذاته  
 والمقوم لغيره كان لفظ القيوم مفيدا فايد في لفظ الحي مع زيادة  
 انتهى واقتصر البياضوي كالزحاري على الاول فقال الدائم القيام  
 بتدبير الخلق فيقول من قام بالامر اذا حفظ انتهى وبعضهم على الثاني  
 فقال صبيغة مبالغة في القيام والقوام فهو القيام بنفسه المقيم لغيره  
 البائع افضل لغايات في ذلك انتهى قلت اي المسلكين اولى قلت  
 الاول لان الاصل تغاير الصفات واستقلال كل معنى وهذا كما قال  
 الامام اعظم اسم الله تعالى ولعل المراد انه من اعطاهما وقرأ الجمهور القيوم  
 على وزن فيقول اصله قيووم اجتمعت الياء والواو وسيقت احدا منها  
 بالسكون فقلت الواو ياء ثم ادخلت وقرأ ابن مسعود وجماعة القيام  
 وقرأ علقمة القيم واذ قد تم الكلام على معنى الآية فلندكر اعمانها

فان م

فنقول **قوله** تعظم الله لا اله الا هو مبتدأ وخبر والخبر خبر ثان  
 للجلالة او المحذوف اي هو الحي او بدل من قوله لا اله الا هو فيكون في  
 المعنى خبر بالجلالة الكريمة وهذا في المعنى كالاول او بدل من هو وحده  
 فيكون من باب اقامه الظاهر مقام المضمحل لان جملة النفع خبر عن الجملة  
 واذا جعلته بدلا لخل محل الاول فيصير التقدير لا اله الا الله  
 او مبتدأ خبره لا تاخذ سنة ولا تقوم او بدل من الله او صفة لله وهو  
 اجود بما لا نه قري بنصب الحي القيوم على القطع والقطع انما هو في  
 النعت لا يقال في هذا الوجه الفصل بين الصفقة والموقوف بالخبر  
 لانا نقول ان ذلك حسن جازي نقول زيد قيام العاقل هذا حاصل  
 كلام السمان وفيه نظر من وجوه الاول في قوله او بدل من لا اله الا هو  
 فانه لا يصح ان يكون بدل كل من كل اذ شرط ان يتجدا في الماصدق  
 وبدل المفرد من الجملة كما منا ليس كذلك ولا يدل اشمال لان شرط  
 ان يكون فيه ضمير يعود على المبدل منه والجملة من حيث ما كذا لك  
 لا يصح ان يعود الضمير عليها والا لزم اسميتها ولا قائل به اللهم  
 الا ان يقال ان هذا الشرط في بدل المفرد من المفرد وبعضهم قول  
 بعضهم وسكتوا عن اشتراط الضمير في بعض بدل البعض والاشمال  
 في الال فعال واجمل لتعذر عود الضمير عليها لكن يشكل على هذا  
 التعليل نصحهم بان ضمير الشأن عايد على متأخر لفظا ورتبة  
 وخبر ضمير الشأن لا يكون الا جملة فلم تعذر عود الضمير على الجملة لا  
 يقال هو عايد على خبر الجملة لانا نقول لو كان كذلك لخرج عن كونه ضمير  
 شأن فان مرجع الضمير هو مفسر وقد اطلقوا على انه لا يكون الا جملة



فليتامل على بدل المفرد من الجملة لم يقع في كلامهم وإنما الورع عكسه مع قلبه  
ايضا كما مرح بذلك الشمني في حاشيته الفقه الثاني في قوله او بدل من هو وحده  
لان لا يخلو اما ان يربب الا ما هو بدل من موضع لامع اسمها او بدل من الضمير  
المستكن في خبر لا المحذوف او انه نفسه هو الخبر في مستغنى عن الخبر كما في مسيكة  
ما مضروب العمان لان الله بمعنى ما لوه اي معبود فان كان الاول لم يتجه  
قوله فيكون من باب اقامة الظاهر مقام المضمير فان العامل فيه حينئذ هو  
الا بتداعلا بقوله ان البدل على نية تكرار العامل فيقدر له خبر كما مرح  
به بعضهم منا وحينئذ تكون جملة مستقلة وخرج عن اقامة الظاهر مقام  
المضمير وان كان الثاني لزم الا بدل من البدل كالاول ايضا وقد منع  
بعضهم وهو الوجه فان قلت يلزم عليه ايضا حذف البدل منه وهو  
خلاف قول الجمهور **قلت** هو ممنوع لان كلام الجمهور في غير الاستغناء  
كما منا فيجوز حذفه كالا يخفى وانما على الاخير في هو وان اتجه ان يكون من  
اقامة الظاهر مقام المضمير عليها ايضا الا ان كلام القولين مردود باطول  
ذكره فلا ينبغي ان يحمل كلامه على واحد منهما كالا ينبغي ان يحمل على الا  
هو في محل المبتدأ والا اله في موضع الخبر فانه كلام تلفقه بعض تلامذة الزمخشري  
وهو مردود ايضا الثالث في قوله فيما مر ان الفصل حسن جاز لا نه وان تبع  
فيه شيخه اباحيان يشكل عليه ما مرح به الدماميني في حاشيته المغيبي من  
ان الفصل بين البدل والمبدل منه بالاجبة ممنوع وقياسه المنع في الصفة  
والموصوف بل اوله لشدة الاتصال بينهما ثم رتب المولي السعد في حواشي  
الكشاف في تفسير قوله تعالى والوزن يومئذ الحق قال ما لم يخصك سندر  
المصنف يعني الزمخشري انا نراهم لا يفصلون بين الصفة والموصوف

والفائل

والفاصل بينهما وان كان هذا الا انه ظرف يتبع فيه انتهى فانت تراها انما  
جوز الفصل بالظرف فكيف يستحسن الفصل مطلقا فتامله الرابع في قوله  
والقطع انما هو في النعت لانه يرد عليه انه في البدل وعطف البيان كما افاد  
كلامهم في باب العلم فاعلمه **وي** في الحواشي العصامية عند قول القاضى البضا  
ان قوله تعالى الله لا اله الا هو مبتدأ خبر ما نصه وربط الخبر الجملة اما لكون  
هو ضميرا راجعا الى المبتدأ او لكونه من اسماء تعالى حيث يفهم منه ذاته  
تعالى من غير سبقي ذكر فالربط بما هو كوضع الظاهر موضع المضمير انتهى في يجوز  
في القبول ان يكون خبر الجلالة او المحذوف وان يكون صفة للمجي بآ على  
وقف الصفة وان يكون بدلا من الحي او من لا اله الا الله او من هو او من  
الضمير المستتر في الحي او المستتر في الخبر المحذوف وان يكون مبتدأ خبره  
لا تاخذ حسنة ومذنب الا وجه جارية على جميع اوجه الحي السابقة **بعضها**  
قليل منها والظن يخرج كلاما على ما يقتضيه لتواعد العربية فليتامل **تممة**  
قد وقع الخلاف في خبر لا من قول لا اله الا الله ويأتي نظره في لا اله الا الله  
هو قد مب بعضهم كالشيخ الرازي الى عدم التقدير قال لا نك اذا قدرت  
الوجود مثلا كان نفي الوجود غير وعنده عدم التقدير يكون نفي  
لا ميتة ونفي الماميتة قوي في التوحيد والخلوص من الاشكالات الواردة  
على التقادير وعرض عليه بان فيه خرقا لاجماع النحاة لانهم يقولون  
لا بد من الخبرية بنو عتيم غايته ان المحذوف عند بني عتيم واجب لقريضة  
كما تقر في محله وبان الكلام لا بد فيه من النسبة التامة ومضى لا تحصل  
الا بتقدير الخبر وزد ذلك بالمنع وبان ظاهر كلام ابن الحاجب على احد  
ما شرحه به الفاضل الجاهلي ان بني عتيم لا يثبتون لها خبرا مطلقا وما



اوتم الجزية في اللفظ يجعلونه صفة للاسم من اللقا والنسبة لا تتوقف  
على الجز لواز ان يكون لا يعني الفعل اي انتفى الاله الا الله وتطيره نحو هذا  
كيا زيد لانه يعني ادعوزيدا فقام له **وبي** خواشي المولى عصام الدين  
على البيضاوي ما نفته كتب الزمخشري في هذا البحث رسالة في غاية  
الايجاز وبالغ في الاستغناء عن الجز وما راينا احدا الا وهو في تعقده غير  
وقد هدا انا الله الى ذلك الخبر فنقول لك قس لا اله الا هو الي قولنا انا الله  
هو يظهر لك انك كما لا تحتاج في انا الله هو الي خبر لا يحتاج فيه اذ المعنى  
واحد فاصل لا اله الا هو هو الله فلا دخل لا والا فدم الخبر واخر المبتدأ  
وانقلب المسند والمُسند اليه ولا يبعد ان يقتصر هذا التقدير بلين  
بخطابنا انتهى **ومذهب** الجمهور الي تقدير الخبرم اختلافوا فيه فذهب  
بعضهم كالفاضل الى اني الي تقدير الاستحقاق فالمعنى لا معبود مستحق  
للعباداة غير الله تعالى ووجه اختيار هذا ان المقصود قصر الاستحقاق العباد  
عليه تعالى وهذا المعنى لا يحصل نصا الا بتقدير الاستحقاق اذ بتقدير  
الوجود مثلا مع حمل الاله على المستحق للعبادة ينتج المستحق للعبادة  
هو الله تعالى لان انتفاء وجود لا يقتضي انتفاء امكانه وكذا لا يتم بتقدير  
الامكان لان قصر امكان اللاهوتية له تعالى لا يقتضي وجود اللاهوتية  
واستحقاق العباداة لله تعالى بالفعل ونوقش فيه بان الخبر بقدر عام  
كالوجود الا لقرينة تدل على الخصوص ولا قرينة ظاهرة عليه منا وبان  
الاله يعني المعبود بحق كما في المطول في بحث تعريف المسند اليه فحينئذ  
يكون التقدير لا معبود بحق مستحق للعبادة الا الله فيلزم نفى استحقاق  
العبادة عن المعبود بحق وبما في قوة الاستحقاق للعبادة مستحق

لها الا الله ولا معنى له ويظهر بان المحقق الذي لم يقيد الله بالمعبود  
حق بل جعله بمعنى المعبود مطلقا كما صرح به اية اللغة وفي القاموس  
وكل ما اتخذ معبودا له واختار العلامة الزمخشري فقال ان الله  
في الاصل اسم جنس ككتاب وامام يقع على كل معبود بحق او باطل  
واقرة السيد قدس سره في حواشيه وانا فذلك المولى السعد قدس  
سره بالمعبود بحق لانه قدر الوجوه ولا يصدق نفى وجود كل اله الا  
بعد تخصيصه كما لا يخفى فان قلت ان الاله الحق هو الله تعالى وحده  
فكيف يصح الاستدلال بصيرته في قوة ان يقال لا اله الا الله اول الاله  
الا اله قلت هو مفهوم كلي فالاستدلال منه باعتبار وان انحصرت افراد  
الذاتية في واحد هو الله تعالى وتقدس فان قيل ينبغي الاشكال من وجه  
اخر وهو ان الذي يعينك هذا التقدير ان لا معبود بالفعل مستحق  
للعباداة غير الله تعالى بناء على ان الاتصاف بالعنوان اي بمفهوم الموضوع  
ووصفه لا بد ان يكون بالفعل في نفس الامر وحينئذ ينبغي احتفال ان يكون  
شي غير الله تعالى معبودا بالامكان فلا تكون هذه الكلمة نصا في نفى  
الاستحقاق عن جميع ما سوي الله تعالى قلت اجيب بان الاتصاف  
بالعنوان بالفعل في نفس الامر مذهب المتأخرين بخلاف المتقدمين  
فان الاتصاف به عندهم اما بالامكان او بالفعل بحسب نفس الامر او  
الفرض فلا يرد اشكال لان القضية سالبة فتصدق بنفي الموضوع  
فيصدق منها نفي استحقاق اللاهوتية عن غير الله تعالى لانه ليس كما له  
فرد ممكن عن غير الله تعالى مستحق للعبادة ومفهوم تلك الكلمة نفي استحقاق  
اللاهوتية عن جميع الافراد الممكنة الاتصاف بالمعبودية غير الله تعالى



وفيه بعد نظر لا يخفى قالوا في الجواب بما قاله بعضهم من ان الكلام في  
امثال هذا المقام مبني على متفاهم العرف لا على تدقيقات الفلاسفة  
اللاتري ان المفهوم من نحو لا ضارب في الدار لا ضارب بالفعل بحسب  
نفس الامر ولا يخفان ان هذا الاشكال يرد على غير هذا التقدير  
ايضا كما سيأتي **وذهب** بعضهم الى تقدير الامكان اي لا  
الممكن او في الامكان الا الله وذلك لانه ان في التوحيد في نفي الوجود  
عن الغير واثباته لله تعالى لان من اقر باخصار وجود الالهية فيه سبحانه  
وقال بامكان غيره فهو كافر واعتزض بان تقدير الامكان ليس نصا في  
التوحيد اذ لا يستلزم الوجود فلا اقرار فيه بالالهية **واجيب**  
بان اسمه للزم في قوة الموصوف بالوجود الواجب ونحوه من الاوصاف  
اللازمة للالهية فالمعنى لا اله الا لا معبود بحق ممكن الا هذا الفرد  
المعيني الواجب لوجود نفسه في امكان الالهية الغير نصا واثبات الالهية  
تعالى ووجوب التراتف فيه ان العلم من حيث هو ليس في قوة اوصاف  
**وذهب** الجمهور الى تقدير الوجود وجزم به العلامة القناني  
قدس سره ورجح بان المقصود بك الاله الله التوحيد وهو اثبات الوجود  
له تعالى ونفيه عن الاله غيره وفي امكان الاله غيره لا يستلزم اثبات وجوب  
كما مر مع ان مدعى الخصم من الكفار ليس مجرد امكان الاله افريل وجود الاله  
اخر في هذا التقدير رد مدعاه لكن اعترض ايضا بما مر من انه لا يفيد  
حصر امكان الالهية فيه تعالى ويجاب عنه بنحو ما مر وبان الاقرار بالخصا  
وجود الاله فيه تعالى لازم له الاعتراف باخصار امكان الالهية اذ  
من قال لا اله الا الله بلزمه ان يعترف ان وجود الاله الغير

مجرد

غير ممكن اذ لو امكن لوجه الله لان الالهية ووجوب الوجود متلازمان  
فما لم **وقد** اشار القاضى البضاوي الى جواز تقدير كل من الوجود  
والامكان بقوله وللخفاة خلاف في انه بكل يضمن للاخير من الوجود  
او يصح ان يوجد انتهى **وقد** قال المولى عصام في تفسيره ما نصه  
الاولي موجود او ممكن تقليدا للتقدير واورد على الاول انه يجعل  
الكلمة قاصرة عن نفي امكان الاله غيره وعلى الثاني انه يجعلها قاصرة عن  
اثبات الوجود له تعالى ويمكن رفع الاول بانه اذا نفي وجود جميع من  
هو غير لزم نفي مكانه اذ من عدم في زمان لا يمكن الالهية ودفع الثاني  
بان في امكان غيره يستلزم وجوبه اذ لا بد لعالم الامكان من وجود وحمل  
غيره ان يوجد قوله مثل في الوجود صفة خبر ويكون الخلاف المشار اليه  
ان الخبر في الوجود او قولنا يصح ان يوجد انتهى وقد تقدم ايضا  
هذا المقام **قال** بعض مشايخنا واما تقدير معبود اي لا اله  
معبود بحق الا الله لغير صحيح لان اسمها وهو الاله يعني المعبود بحق فلو قد  
غيره لمعبود بحق صار تقدير لا اله الا الله لا معبود بحق غير الله تعالى  
معبود بحق وهو فاسد لتناقضه لان ما صله في المعبود بحق عن المعبود  
بحق وذلك تناقض لا يخفى انتهى **وذهب** بعضهم الى تقدير  
موجود وممكن معا اي لا اله موجود وممكن الا الله واستبعد بان  
المقدر ليس لا بد لاله المنطوق وهو اسم الاحتياج للخبر وهو لا يدل  
الا على واحد وبان التقدير في الكلام بعد الحذف فيه والحذف خلاف  
الاصل فينبغي ان يختار عند وعما يفضي الى كثرة قناتله وقد تقدمت  
الاشارة اليه في كلام عصام وقد علم ما مر اعرب الاله وان الاله اداة



استثنى كما هو التحقيق في الله وذكر الشيخ هذا القادر عن بعضهم ثم انما  
 بمعنى غير وهي مع الاسم المعظم صفة لاسم لا والتقدير لا آله غير الله في الحق  
**قالت** البدر الدماميني في حواشي المعنى وليس له مانع يمنع من جهة  
 الصناعة النخوة وانما يمنع من جهة المعنى وذلك ان المقصود من هذا  
 الكلام امر ان في الالهية عن غير الله تعالى واثبات الالهية سبحانه  
 وتعالى وهذا انما يتم اذا كانت الالهية للاستثنا لا تستفيد النفي  
 والاثبات بالمنطوق اما اذا كانت الالهية غير فلا يفيد الكلام بمنطوق  
 الالهية الالهية عن غير الله تعالى واما اثبات الالهية لله تعالى فلا يفيد  
 التركيب المذكور حينئذ فان قيل يستفاد ذلك بالمفهوم قلنا ان دلالة  
 المفهوم من دلالة المنطوق ثم هذا المفهوم ان كان مفهوما لقب فلا عبرة  
 به اذ لم يقل به الا الدقاق وان كان مفهوما صفة فقد عرف في اصول  
 الفقه انه غير مجمع على ثبوته فقد تبين ضعف هذا القول لا بحالة  
 انتهى قال الشيخ البقاعي وعبر في قوله تعالى لا اله الا هو في لانه ادل  
 على الخصوص المراد انتهى وصيدا بام ان المقام يقتضي لاظهار مع  
 انه يقتضي لا فاعا كما لا يخفى ولما وصف سبحانه وتعالى ذاته القدسية  
 بجملة تنزهه عن الموت لا كبر عقب ذلك بتنزهها عن الغفلة  
 بنفي سببها النوم الذي هو الموت الا من عرف قال جل ذكره **لا تاخذه**  
**سنه** كعلة اضلها وسن من وسن بالكسر وسن فهو وسنان قال في  
 الكشف السنه ما يتقدم النوم من الفتور الذي يستعمل للناس قال  
 ابن الرقاع العاملي وسنان افضل الناس فرقت في عينه سنه  
 وليس يتيم انتهى ومعنى افضل اصابه يقال اقصدته اذا اطعته

بالضمير

فلم تخطئه وافقده الهم الحجاب وقتل مكانه كانه وجد فقده ورنق  
 النعاس اي خالط عينيه من رنق الطائر وقف في الهواء ضام اجنانه  
 يريد الوقوع وذلك البيت على ان الوسن هو النعاس لا النوم الخفيف  
 ووسنان صفة احور في البيت قبله وهو  
 وكانها بين النساء اعارها عينية احور من جاذر جاسمه  
 وقوله احور فاعلى اعار والحور شدة بياض العين في شدة سوادها  
 وجاذر جمع جاذر بذال معجزة ومولود البقرة الوحشية وجاسمه  
 قرية من قري الشام فالمعنى لا ياخذ نعاس **ولا نوم** قال القاضي  
 البیضاوي رحمه الله تعالى والنوم حال يمرض للمجنون من استرخاء اعضاء  
 الدماغ من رطوبة الاخرجة المتصاعدة من تحت الحواس لظهور  
 عن الاحساس راسا انتهى قال الفاضل الكازروني في حواشيه قد  
 يعرض هذا من المرض كالاغما ولا يسمى في العرف نوما والاوئي ان  
 يعتبر فيه اخري التعريف وهو ان يمكن ايقاظ صاحبه انتهى قال  
 بعض الافاضل من اهل العصر وفي كلامهما بحث وذلك لان النوم  
 ليس ما قال البیضاوي بل هو في الحقيقة كما قال الشيخ في الشفا  
 عن المعلم في طبيعته وافلاطون في جميع مؤلفاته اجتمع بخارات  
 طبيعته تكون في مجرى الارواح فيقل الادراك ثم يذهب راسا  
 بحسب بخار المجتمع ثقلا وكثرة وتكاثفا وضد ما يختلف  
 بذلك كثيرا وهذا كله بحسب لاغدية قال والصحيح انه اجتمع  
 طبيعته للاخرجة بنقل الحواس وحسب الارواح عن فعلها في الادراك  
 وليس لمطلق الحيوان اذ منه ما لا ينام كالذئب والعقاب والحياة



وغيرها ولا يكون الا عن صحة فان اختلفت التغيرات اختلفت او تحض  
كالسبات السهري والسكنة وقوله الكازروني قد يعرف هذا من  
المرض الى اخره ليس في محله اذ ليس من الامراض ما يغيب او يعدم الادراك  
باجتماع الاشجرة اصلا لان الكابوس والصرع التام لا يكونان عن اجتماع  
الاشجرة وانما يكونان بسبب تغير الماعصاب بتحول الاخلال العصبي  
الى الفساد بالسوء او المحرق من الصفرا بل والمتكثف من المبلغم  
على ان امكان الايقاظ واقع في مطلق ما يعدمه فلا حاجة الى هذا  
القول وانما يقال يعني في حد النوم انه اجتماع طبيعي للاشجرة لتوق  
به الحواس عن افعالها والادراك عن غاياتها فقامت فانه دقيق انتهى  
قال الاصمغاني في تفسيره فان قيل اذا كانت السنة عبارة عن مقدرة  
النوم فاذا قال لا تأخذ سنة فقد دل على انه لا يأخذ نوم بطريق الاولي  
فكان ذكر النوم تكرارا قلنا تقدير الالة لا تأخذ سنة فضلا عن ان  
يأخذ نوم وايضا لما كان ضعيف المزاج نومه خفيفا وقوي المزاج  
نومه ثقيلا جاز ان يتوهم متوهم انه تعالى هو القوى فيأخذ النوم  
الثقيل لقوته ولا تأخذ السنة فنع النوم الثقيل ايضا دفعا  
للتوهم المذكور انتهى وفيه بحث اما اوله فلا دلالة على هذا التقدير  
واما ثانيا فقد تقدم انه النعاس لا النوم الخفيف فهو مقدمة  
لنوم مطلقا فينتفي النعم بانتفايه ولا عكس ومن ثم قال القاضي  
البيضاوي رحمه الله تعالى وتقدم السنة عليه وقيل ان المبالغة عكس  
على ترتيب لوجود انتهى وفي حواشي المولى السعد وفي تقدم  
السنة على النوم ترتيب لتأني في الوجود على طريقته لا يفاد صغيرة

ولا كبيرة قصد الله الاحاطة والاحصاء انتهى وحاصل تقرير هذا المحل  
ما افاده الشيخ البقاعي رحمه الله تعالى انه لا يعني ذكر النوم وحده ليدل على  
ان السنة يجوز ان تطرقه فتزول تمكنه ان تطرقها فتزول تمكنها بنومها  
يفعل احدهما من نحو مشي وضرب للوجه بما وغير ذلك ولا ذكر ما وجد  
لان النوم ربما يجمد بقوة دفعة من غير تدرج فتور ولا اجل التعجب  
بالاخذ الذي معناه القهر والغلبة وجب تقدم السنة كالوقيل  
فلان لا يغلبه امر ولا سلطان انتهى وفي حواشي الكازروني ان تقدم  
السنة على النوم بنفيه صريحا فيجهد المبالغة انتهى ومعنى هذه المبالغة  
التاكيد وهي غير ما افاده البيضاوي فيما مر كما لا يخفى قال بعض مشايخنا  
فان قيل نعم الاخذ لا يستلزم نفي الحصول فهلا نفي حصولها قلنا  
بل يستلزمه لان الاخذ لازم لها ونفي اللازم يستلزم نفي المعلوم  
انتهى فقامت **قوله في البحر** والمعنى انه تعالى لا يغفل عن دقيق  
ولا جليل عبر بذلك عن الغفلة لانه سببها فاطلق اسم السبب على  
مسببه وقال ابن جرير معناه لا تخله الاوقات والعالمات المذمومة  
عن حفظ المخلوقات واقيم هذا المذموم من الاوقات مقام الجميع وهذا  
هو مفهوم الخطاب كما قال تعالى ولا تقل لها اف وقيل نزه نفسه عن  
السنة والنوم لما فيها من الراحة وهو تعالى لا يحوز عليه التعب  
والاستراحة وقيل المعنى لا يغيره شيء ولا يغلبه وفي المنل النوم  
سلطان انتهى وقال الزمخشري وموتاكيد للقبول لان من جاز  
عليه ذلك استحالة ان يكون قبولا انتهى قال المولى السعد انما كيد  
من جهة المعنى لانه من لوازمه وابيات اللازم بعد ابيات المعلوم



تأكيد ووجه النوم ان من جاز عليه النوم لا يتوهم قيوماً وينعكس بعكس  
التفتيش الي ان من يكون قيوماً لا يجوز عليه النوم وفي تفسير القاسمي هـ  
والجملة في التسمية وتأكيده لكونه حياً قيوماً فان من اخذ نفاس او نوم  
كان ما يوف الحياة قاصراً في الحفظ والتدبير انتهى **قال** المصنفان  
والدليل على ان النوم والغفلة والتسويح حال على الله تعالى ان هذه الاشياء  
اما ان تكون عبارات عن عدم اليقظة او عن اضعافه وعلى التقديرين  
فجوازها بما يقتضي جواز علم الله تعالى عما يقول الظالمون علواً كبيراً  
فلو كان كذلك لكان ذاته تعالى مغتفراً في حصول صفة العلم اليقظة  
وهو محال انتهى وفي الكشاف حديث مروي انه قال الملائكة وكان  
ذلك من قومه كطلب لروية اينام ربنا فاحي الله اليهم ان يوقفوه  
نيلها ولا يتركوه ينام ثم قال خذ بيدك قارورتين مملوءتين فاخذهما  
واليتى الله عليه لنفاس فغضب احدهما على الاخرى فانكسرتا ثم اوحى الله اليه  
قل لو لا انا امسك السموات والارض بقدرتي فلو اخذتني نوم او  
نفاس لزالتا انتهى وقوله كطلب لروية يعني ان طلب لروية عنده  
مستحيل كما استحالة النوم في حقه تعالى وهذا من عادته في ضرورة  
مذهبه بذكره حيث لا تكون الاية تتعرض لتلك المسئلة واورده  
هذا الخبر عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحكي  
عن مويي عليه الصلاة والسلام على المنبر قال وقع في نفس مويي هزل  
ينام الله وساق الخبر قريباً من معنى ذلك قال ابو حنيفة في الصبر  
قال بعض معاصرينا هذا حديث وضعه الحشوية في مستحيل ان يبال  
مويي ذلك عن نفسه او عن قومه لان المومن لا يتشكك في ان الله

ينام او لا ينام وكيف الرسل انتهى وفي الاصفهاني واعلم ان هذا السؤال  
من قومه الجملة فان من شك في ان الله لا ينام كان كافراً فلا يجوز نسبة  
هذا الي مويي عليه الصلاة والسلام انتهى ثم هذه الجملة خبر عن الحنابلة  
الله او حال من المستكن في القيوام واستيناف وكذا يقال في قوله له ما  
في السموات وما في الارض قاله السهري واقتصاره على الحالية ما ذكره ينع  
فيه يحتمل ابا حنيفة في البحر نقلاً عن ابي البقاء وليس يمتنع فيجوز كونه  
حالاً من القيوام نفسه او من غيره الحنابلة او من الحنابلة نفسه او من الله  
وجوز ان يكون الجملة خبراً عن القيوام كما مر قال بعضهم وانما انت الغفلة  
وهو باخذ ولم يغلب المذكر وهو النوم لانه من عطف الجمل لامن عطف المفرد  
والاصل ولا يباخذ نوم فحذف من الثاني لدلالة الاول عليه ونظيره لا  
تختلف عن ولا انت انتهى **قال** بعض مشايخنا وفيه نظر والظاهر انه لا  
بخلافه وان العبرة في التذكير والتاثير بالمتبوع دون التابع انتهى وهو  
كما قال ومنه قوله تعالى لا تضاروا الله بولدها ولا مولود له بولده فان قلت  
ما قابلك تكراراً في قوله ولا نوم قلت فائدة الاشارة الي انقائها  
على كل حال اذ لو لا ذلك لاحتمل استغناء ما بعينه الاجتماع لقول ما  
قام زيد وعمر وبطل احدهما ولا يقال ما قام زيد وعمر وبطل احدهما  
قال سبحانه وتعالى تقدر القيوامة واحتجاجاً على تقريره في الوحيته  
له لا الغيرة ما في السموات وما في الارض خلقاً وملاكاً على وجه الاختصاص  
قال القاسمي البياضاي والمراد باقياً ما وجد فيها د اخلا في حقيقتها  
او خارجاً عنها متمكناً فيها فهو بلغ من قوله اي القابل له السموات والارض  
وما فيها انتهى ووجهه لا بلغة على ما يستفاد من بعض الحواشي انه



اذا كان كل واحد من اجزائها له تعالى فلكل كذلك ايضا فانما يتبين الاستدلال  
في البرهان بالبلغ وهو ما يتبين في العبادات المذكورة ثم نظر فيه بان ما ذكر من معنى  
الحكم للآخر او الاشياء المتكينة بعلم من قوله في العبادات المذكورة وما فيها من  
فيكون فيه استدلال ايضا وان علم صرحا من قوله قبل له السموات والارض  
و**اجاب** بما خلاصه ان الالية تدل على ان كل جزء للسموات وكل جزء للارض  
له تعالى سواء كان ذلك الجزء خافيا بوجهها كالفضل او مشورا بينهما كالفضل  
بخلاف وما فيها من فائدة لا بد له على ذلك صرحا بل الظاهر الدلالة على ان الجزء  
المشترك له وكذلك نقول في الامور الخارجة فان ظاهر هذه العبادات وان  
على ان الامور الموجودة فيها معاملة تعالى واما الامور التي وجدت في احدهما  
دون الاخر فلا يدل ظاهر العبادات عليه انتهى فليتناظر وبين شيخ  
مثل خنا صادق وجه الالهيية بقوله بما يرجع الى الاختصاص حيث قال  
لان الظرف مع المظروف فهو في الاول بصيغة واحدة بخلافه في الثاني  
فان الظرف فيه فهم من له السموات والارض والمظروف من وما فيها انتهى  
وليس فيه كبير فائدة وقد يقال وجه الالهيية مناسبة لتقضي الحال او المقصود  
تقيا للهيبة عن غير الله تعالى وانه لا ينبغي ان يعبد غيره لان ما عبد من  
دون الله من الاجرام النيرة التي في السموات كالشمس والقمر والشجر والاشجار  
الارضية كالاصنام وبعض بني ادم كل منهم ملك الله تعالى ربوب مخلوق  
في السموات والارض فنص على ملكه واختصاصه بما فيها تقيا للهيبة  
ما ذكر واما ملكه ذات السموات والارض وخلقه لما تقدم علم من غير الالية  
الالية لعدم هذا الوجه ليس له قوياً مناسبة بقوله والمراد في اخره قناتله  
وفي كلام بعضهم ان وجه الالهيية ان الالية تقيد التقيد في اجزا

الظرف

الظرف والمظروف انتهى وهو يرجع في المعنى لما تقدم عن بعض الحواشي واما  
قول بعضهم انما كان ابلغ لان دخول ذات السموات والارض بطريق المجاز  
وهو ابلغ من الحقيقة فان ارادته ابلغ من حيث دخوله بطريق البرهان فهذا  
عين ما مر عن بعض الحواشي وان اراد من حيث كونه مطلق مجاز فهو مردود  
بما تقدم في محله انه لا يطلق ان المجاز ابلغ من الحقيقة وان شاع في كلام  
البعض وفي هذا المحل تقرير لبعضهم فيه شبه تناف لا يخفى على من له الحام  
باساليب الكلام **قال** الاصناف في واما قال ما في السموات وما في الارض  
ولم يقل من في السموات ومن في الارض لان المراد اضافة كل ما سواه اليه  
بالمخلوقية والغالب عليه ما لا يعقل فاجري الغالب مجري الكل فعبارة  
بلفظ ما تنبئها على ان المراد من هذا الاختصاص جهة المخلوقية انتهى ويمكن  
ان يوجه ايضا بانه لما كان المقصود في الهيبة ما عبد من دونه تعالى كما  
مر وكان الاكثر فيه مما لا يعقل عبث عنه بلفظ ما تنبئها على هذا التقيد  
او انه منزل من يعقل من عبد منزلة غير العاقل اشارة الى عدم صلاحيتهم  
لهذا المقام وتبعية الامم عن هذا المرام وعليها تكون ما واقعة على ما عبد من  
دون الله تعالى ولا يخفى ما فيه من الغشور والوجه التعظيم وكره ما للتوكيد  
ولم يعبر بلفظ اجمع في الارض لثقله او اشارة الى فضل السموات بجمعها  
لانها افضل من الارض اي ما عدا البقعة التي ضمنها حضرة الشريعة صلى الله  
وسلم عليه اتماما لفضل السموات والارض والكرسي وفيه البياض والي  
في تفسير اول سورة الانعام وجمع السموات دون الارض وهي مثلها  
لان طبقاتها مختلفة بالذات متفاوتة بالانوار والحركات وقد مرها  
لشرفها وعلو مكانها وتقدم وجودها انتهى وذكر البقاع اي انه تعالى افرز



الأرض لأن تعدد الأرض ليس عليه دليل شهري بنحو الكواكب في السموات  
انتهى وفيه انه ان اراد ان الكواكب بهذا دليل على تعدد السموات فهو ممنوع  
وان اراد ان اختلاف حركاتها دليل على ذلك فهو لا ياتي على مذهبنا معاشرو  
امل السنة وانما ياتي على مذهب الحكماء لانهم قرروا ان الا فلان تسعة فلان  
الا فلان ويسمى به لاشتماله على جميع ما عداه من الا فلان وهو المستحق عندهم  
بالفلك الاطلس لانه غير مكوكب على رايهم والمستحق بالعرش المجيد في لسان  
الشرع وتحت فلان الثواب وهو الكرمي ثم فلان رجل ثم فلان المشركي ثم  
فلان المتبرج ثم فلان الشمس ثم فلان الزهرة ثم فلان عطارد ثم فلان النج  
وهو سما الدنيا ونحو وان وافقناهم على وجودها نجا الفهم في استدلالهم  
عليها بالحركات المختلفة في الجهة او السرعة او البطو او فيها فامتنع ان لا  
بدل لها من محال متعددة ودل على ترتيبها انجب فاما اسفل بحجب ما هو  
اعلى على ترتيبها السابق ومبنى دليلهم هذا هو ان الا فلان لا تتحرك في اقل  
وهو ممنوع كما نقرر في محله منذ اوقت ادراج اصحابنا بهذه الالية على ان افعال  
العباد مخلوقة لله تعالى لان ما في الارض يعم كل ما فيها من جملة افعال  
العباد ولم يدل على خلافه دليل بل دل الدليل عليه ولما كان المشركون  
يزعمون ان الامتناع يشفع لهم عند الله فيقولون هو لا شفعا وانا عند الله  
ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله فنحن احب الى الله تعالى ردا عليهم بانهم لا يمكنون  
ذلك بل ولا غيرهم الا بامر الله فقال جل وعلا **من الذي لا احد يشفع**  
**عند الاب** وبما في الكشاف بيان ملكوته وكبريائه وان احدا لا  
يقال ان يتكلم بقرينة القيمة الا اذا اذن له في الكلام لقوله لا يتكلمون  
الا من اذن له الرحمن وقريب منه قول القاصي البضاوي بيان لكبريائه

شانه

شانه وانه لا احد يساويه او يداينه يستقل بان يدفع ما يريد من شفاعته  
واستكانة فضلا ان يعاوقه عناد او مناصبة انتهى ومنه الاذن الامر  
كاورد في حقه صلى الله عليه وسلم اشفع لشفع وقل يسمع لك وحقيقة  
الشفاعة انها تجديد ومثله بين المشفوع له والشفوع عند بوضلة  
بين الشافع والمشفوع عند ومثله الالية حجة على المعتزلة في انكارهم  
الشفاعة اصلك مع ان الله اثبتها للبعض بقوله الا باذنه وهي ثابتة  
عندنا للرسل عليهم الصلاة والسلام والاحبار في حق اهل الكباير  
لانه اذا جاز عندنا العفو والمغفرة بدون الشفاعة فما الشفاعة  
اولي فلما كان اصل العفو والشفاعة ثابتا بالادلة القطعية من الكتاب  
والسنة والاجماع قالت المعتزلة بالعفو عن الصغائر تاب ام لم يتاب  
وعن الكباير بالتوبة وبالشفاعة لزيادة الثواب وكل ما فاسد اما  
الاول فلان الثابت ومرتكب الصغيرة المجتنب لكبيرة لا يستحقان  
العذاب عندهم فلا معنى للعفو حينئذ واما الثاني فلان النصوص دالة  
على الشفاعة بمعنى طلب العفو عن الجناية وظاهر ما نقرر ان احدا من المعتبرين  
لم يقل بالشفاعة لرفع العقاب عن شيء من الذنوب لكن قياس من يقول  
منهم انه يجوز التعذيب على الصغيرة اذا لم يجتنب لكبيرة لانه يجوز ان يعذب  
على لكبيرة ولا يعذب على الصغيرة اذا حصلت الشفاعة فيها ولا مانع من  
وقوع الشفاعة فيها بالنسبة لبعض الذنوب دون بعض فليتنامل في  
الالية الشريفة ان من رفع على الله او هو استغفار في معنى الينف كما اشرنا  
اليه ولذلك دخلت الالية قوله الا باذنه فهو استثناء مفرغ وخبر مثبت  
ذا والذي نعت لدا او بدل منه وعلى هذا يكون ذا اسم اشارة بذلك



قالوا قال ابو حنبلان وفي ذلك بعد لان اذا كان اسم اشارة وكان خبرا عن  
من استغلت بها الجملة وانت ترى احتياجا الي الموصول بعد ما والذي يظهر  
ان من الاستغناء ركب مهاد او ما الذي يعبر عنه بعض النحويين ان ذا العو  
فيكون من ذا كله في موضع رفع بالا مبتدا والموصول بعدها هو الخبر اذ به يتم  
معنى الجملة الا مبتداية انتهى وعندك معمول ليسفع وجوز ان يكون حالا من  
الضمير في يشفع فيكون التقدير يشفع مستقرا عنده وضعف بان المعنى  
يشفع اليه وقيل الحال اقوي لانه اذا لم يشفع من هو عنده وقريب منه فشفاعة  
غيره ابعد وبما ذنه متعلق بيشفع والبالا لصاحبة وهي التي يعبر عنها بالحال  
اي لا احد يشفع عنده الا ما دوننا له **يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم**  
قال في الكشف ما كان قبلهم وما يكون بعدهم وقال القاضى بغير ماوي  
ما قبلهم وما بعدهم او بالعكس لانك مستقبل للقبلة المستقبل ومستدير  
الماضي وامور الدنيا وامور الآخرة او عكسه وما يحسونه وما يعقلونه  
او ما يدركونه انتهى قال الفاضل الكازروني والاولي ان يكون ما بين  
ايديهم امور الدنيا وما خلفهم امور الآخرة انتهى وهو قول مجاهد وابن  
جريح والحكم بن عبيدة والسدي وشياخه وقيل ما بين ايديهم من السما الى  
الارض وما خلفهم ما في السموات او ما بين ايديهم الحاضر من افعالهم واحوالهم  
وما خلفهم ما سيكون او عكسه وما بين ايدي الملاك بكة من امر الشفاعة وما  
خلفهم من امر الدنيا او العكس وقيل غير ذلك قال الاصفهاني في تفسيره  
واعلم ان المقصود من هذا انه تعالى عالم باحوال الشفيع والشفيع له لانه  
عالم بجميع المعلومات والشفعاء لا يعلمون من انفسهم ان الله تعالى هل  
اذن لهم في تلك الشفاعة ام لا والمراد به اولاء المذكورين الملاك بكة وسائر

من يشفع يوم القيمة من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وقال  
ابو حنبلان في البص والذى يظهر ان هذا كناية عن احاطة علمه تعالى بسائر  
المخلوقات من جميع الجهات وكفى بها تلي الجنتين عن سائر جهات من احاط  
علمه به كما تقول ضرب زيد الظهر والبطن وانت تعنى بذلك جميع جسده  
واستعبرت الجهات لاحوال المعلومات فالمعنى انه تعالى عالم بسائر احوال  
المخلوقات لا يغرب عنه شيء ولا يبرأ بما بين الايدي ولا بما خلفهم شيء  
معين كما ذهبوا اليه انتهى وهو حسن قال في الكشف وتبعه القاضى  
والضمير لما في السموات والارض لان فيهم العقلاء اولاد عليه من  
ذامن الملائكة والانبيا انتهى وقوله لان فيهم العقلاء اي فجاز انهم  
وخلفهم ضمير العقلاء تغليباً قال المولى سعد الدين قدس سره لكن  
لا يخفى انه حينئذ لا ينتظم قوله يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم اي ما  
كان قبلهم وما يكون بعدهم سيما وقد فسره اخرا بانه يعلم احوال الخلائق  
ومن يستوجب منهم الشفاعة ومن لا يستوجب فكانه اراد ان الضمير  
لما بينهما من العقلاء خاصة انتهى والى هذا ذهب بن عطية وقوله من الملائكة  
والا نبيا لعل المراد وغيرهما ممن يشفع كالعلماء والاقتصار عليها لا <sup>مقتضى</sup>  
او كثرة الشفاعة الواقعة منها بالنسبة لغيرها ولا **يخيطون بشئ من علمه**  
اي من معلوماته **الاباء** ما ان يعلموه وفيه دلالة على ان علم الانسان  
انما هو بمشيئة الله تعالى وادارته **وسع كرسيه السموات والارض** لان الارض في  
السموات والسموات في الكرسي والكرسي في العرش والعرش في الهوا من  
كانت اية ملكه ومحل تدبيره بهذه العظمة كان بحيث لا يخفى عليه  
شيء فيها ولا في غيرهما قال في الكشف وفي قوله وسع كرسيه اربعة اوجه



أخذ ما أنكر سبته لم يفتق عن السموات والأرض بلسنته وسعته وما هو  
الانصوير لعظته وتجبيل فقط ولا كرسى نمة ولا فتور ولا قاعد كقول  
تعالى وما قدرنا الله حتى قدرنا والأرض جميعا قبضته يوم القيمة والسموات  
مطويات بيمينه من غير تصور قبض وطى وبان وانما هو تجبيل لعظمة ثمانية  
وتجبيل الا ترى الى قوله وما قدرنا الله حتى قدرنا انتهى وهذا قول  
الفعال وتقريره ان الله تعالى خاطب الملقى بتعريف ذاته وصفاته  
باعتداده في ملوكهم وعظائهم من ذلك جعل الكعبة بيتا له يطوف  
الناس به كما يطوفون بيوت ملوكهم وامر الناس بسرايته كما يزودون  
بيوت ملوكهم وذكر في الحجر الاسود انه بين الله في ارضه ثم جعل  
موضعاً للتجبيل كما يقبل الناس يدي ملوكهم وكذا لك ما ذكر في  
محاكمة العباد يوم القيمة من حضور الملائكة والنبين والشهداء  
ووضع الميزان فعلى هذا اثبت لنفسه عرشا فقال الرحمن على العرش استوى  
ثم وصف عرشه فقال وكان عرشه على الماء وقال وتري الملائكة حائرين  
من حول العرش يستمعون حمزة صعد وقال ويجعل عرش ربك فوقهم يومئذ  
ثمانية يومئذ لقرضون وقال الذين يحملون العرش ومن حوله قال المولى  
سعد الدين في حواشي الكشاف وقوله وما هو الانصوير لعظته تفسير  
للكلام وتحقيق المرام لعنى حاول ان يصور المعقول بصورة المحسوس  
ويبرز الغالب عن الحق في صورة الشاهد وحقيقته تمثيل عظيما  
بعظمة من يكون له كرسى لا يفتق عن السموات والأرض ثم اطلق لعظم  
المركب الحسى المنوهم على المعنى العقلي انتهى ثم قال في الكشاف وكما  
وسع علمه وحمل العلم كرسيا شميما مكانه الذي هو كرسى العالم والثالث

وسع ملكه لشميته مكانه الذي هو كرسى الملك والرابع ما روي انه خلق كرسيا  
هو بين يدي العرش وونه السموات والأرض وهو الى العرش كاصغر شيء على  
الحسن الكرسى هو العرش انتهى كلامه وقوله لشميته مكانه اي لان الكرسى  
مكان العالم الذي فيه العلم فيكون مكانا للعلم بتبعيته لان العرش  
يتبع حتى ذمب لمشكلون الى ان هذا معنى قيام العرش بالمحل ومنه  
قيل للعلماء كرسى ومنه قوله في الشرح **ع**  
**م** تخف بهم بفيض لوجه وعصبة كرسى بالاحداث حتى تنوب  
اي علم الاحداث الامور ونوازطها ومنها ايضا قيل للمتحيفة يكون فيها  
علم كرسى وكذا الكلام في كونه مكانا للملك والسلطنة فان قلت لم  
يجعل صاحب الكشاف قول الحسن خامسا قلت اجاب عنه المولى  
سعد الدين بانه لم يجعله قولا خامسا لضعفه حيث اشهر ان الكرسى غير  
العرش او اراد بالاربع انه كرسى حيث هو العرش وغيره انتهى وعبارة  
تفسير القاضى في حكاية هذا الرابع وقيل هو جبريل بين يدي العرش  
محيط بالسموات السبع لقوله عليه السلام ما السموات السبع  
والارضون السبع مع الكرسى الا حلقة في فلاة وفضل العرش على  
الكرسى كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة ولعله الفلك المشهور  
بذلك البروج انتهى هذا وقد بقي فيه احوال اخر فقيل بموضع قدمي  
الروح الاعظم او ملك اخر عظيم القدر وهذا معنى ما رواه ابن جبير  
عن ابن عباس انه موضع القدمين كما نبه عليه الفخر الرازي وقيل ملك  
من الملائكة يملأ السموات والأرض ويحمل اتحاد هذا مع ما قبله  
وقيل هو الستور وقيل قدر الله وقيل تدبير الله وقال الزجاج هو



الاصل المعتد عليه من تكرس الشيء تراكم بعضه على بعض قالت بعضهم  
• غن الكراسي لا تغد صوازن • امثالنا في الغايات ولا الاسد •  
وقيل هو كرسى لولو طول القائمة سبع مائة سنة وطول الكرسي حيث لا  
يعلمه العالمون **وذكر** بن عساكر في تاريخه عن علي بن ابي طالب ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قاله وقال ومب بن منبه للكرسي أربع قوائم كل  
قائمة منها مثل السموات والارض وجميع السموات والارض والدينيا  
والاخرة وكلها خلق الله في الكرسي كجثة خردل في كف احدكم **وعن** علي  
ومقاتل رضي الله تعالى عنهما ان الذين يحملون الكرسي اربعة املاك لكل  
ملك منهم اربعة وجوه اقدامهم في العشرة التي تحت الارض السابعة  
الست على مسيرة خمسمائة عام ملك على منورة سيد البشر اكرم عليه  
الصلاة والسلام وهو يسال الله من السنة الى السنة **وملك** على منورة  
السنة الى السنة وهو يسال الله تعالى الرزق من السنة الى السنة **وقد**  
تعالى الرزق للطير من السنة الى السنة **وملك** على منورة سيد الوحوش وهو  
الاسد وهو يسال الله تعالى الرزق للوحش من السنة الى السنة **وقد**  
جاء في بعض الاخبار ان بين حملة العرش وحملة الكرسي سبعين حجابا من  
ظلة وسبعين حجابا من نور وغلف كل حجاب مسيرة خمسمائة عام لولا ذلك  
لا احترقت ملائكة حملة الكرسي من نور حملة العرش حكاها النعلبي وامثال  
مذك الروايات مما يقتضي ان الكرسي مخلوق عظيم مستقل بذاته كاذم  
اليه الجهورى ثم قال ابن عطية والذي يقتضيه الحديث ان الكرسي  
مخلوق عظيم بين يدي العرش والعرش اعظم منه وقد قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ما السموات السبع في الكرسي الا كدرهم سبعة القيت في ستر ه  
وقال ابو ذر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما الكرسي بيني  
والعرش الا خلقه من جديد القيت في فلاة من الارض ومذك الالية  
منبئية على عظيم مخلوقات الله تعالى انتهى وقوله بين يدي العرش في  
بعض الاخبار الصحيحة انه تحت العرش وفوق السماء السابعة **وعن**  
التي ان تحت الارض كالعرش فوق السماء ومذم اما يدل على ردة قول  
الحسن ان العرش هو الكرسي كما اشار اليه المولي السعد في ما مر وان  
مخلوق عظيم مستقل لا يقو بر ولا تميل ويوتيك ما في تفسير النعلبي  
روي لقمان بن عامر عن ابيه قال ان الله تعالى خلق العرش من جوهره  
خضره الف راس في الراس الف الف وجه وثمانية الف وجه والوجه  
الواحد كطباق الدنيا الف الف مرة وثمانية الف مرة في الوجه الواحد  
الف الف لسان يسبح الله بالف الف لغة يخلق الله بكل لغة من لغاته  
خلقا من ملكوته يستجوبون ويقدمونه بتلك اللغة وكل في تفسير  
قوله تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية عن علي بن الحسين  
رضي الله تعالى عنهما انه قال ان الله تعالى خلق العرش لم يخلق قبله  
الا ثلاثة اشيا الهوا والعلم والنون ثم خلق العرش من الوان مختلفة  
من ذلك نور اخضر ومنه احضرت الحفرة ونور اصفر ومنه احضرت  
القفرة ونور احمر ومنه احضرت الحمرة ونور ابيض فمنه نور الازرق ومنه  
نور النصار ثم جعله سبعين الف الف طبق ليس من ذلك طبق الا سبع  
الله في مجده ويقدره باصوات مختلفة لواذن الله للانسان ان  
يسمع ذلك لتمديد الجبال والقصور والحسنة البكار انتهى



فسيحان من له هذا الملك والاقدار فان قلت ما معنى الاستواء عليه  
التي مرتحت به الايات **قلت** فيه وجوه كثيرة وتاويلات شهيرة  
واسهلها ما افاده السيد معين الدين جلال الدين المتحقق شيخ مشايخنا  
عليه الصغرى بقوله اعلم ان اصل استوي بمعنى استتم قال تعالى فلما بلغ  
اشد واستوي اي استتم شيئا به وقال فاستغلط فاستوي على شوقه  
اي استتم الزرع وقوي وقد جعل الله لكل شئ نهاية وكالا فاذا بلغ  
حد الكمال قبل استوي ومنه استواء الشمس واستواء الميزان واذا  
تمكن الجالس على موضعه واستقر يقال استوي قال تعالى فاذا استويت  
انت ومن معك على الفلك وقال لتستويا على ظهورك وقال واستويت  
على الجودي وقال لما اكل خلق السموات والارض واما قال فسوا من  
سبع سموات وقال في اتمام خلق ادم ونصويره فاذا سويته ونحت  
فيه من روجي وقال ونفيس وما سواها يقال استوي امر فلان اي  
استتم وبلغ يقال ساومت زيدا متاعه فاستوي على العشرة اي استقر  
السوم والقيمة على العشرة ويقال بنى زيد بيته فاستوي على السقف  
اي استتم به اذا دريت ما تلوته عليك فاعلم انه ما بلغنا في كتاب  
ساوي ولا في حديث نبوي ان الله تعالى خلق فوق العرش شيئا والله سبحانه  
وتعالى ما ذكر الاستواء على العرش في القرآن الا بعد ذكر خلق السموات  
والارض وذلك في ستة مواضع في سورة الاعراف وبونس وطه  
والفرقان والسموات والحديد فلا يبعد ان يراد والله سبحانه وتعالى اعلم  
من قوله فاستوي على العرش استتم الخلق على العرش فخلق فوق العرش  
شيئا وهو معنى غير متكلف لكن الفتى يلقن غير هذا من شيوخه

وابا

وابا به فلا انكر ان يادر على ابا به فان الفظام عن المألوف شديد  
اقول قد اشكل على قول من قال الاولي اتباع السلف في قولهم الاستواء  
معلوم والكيفية مجهولة والسؤال عنه بدعة بعد ان ادعى واعتقد  
ان اثبات الجبهة والمكان على الله سبحانه وتعالى باطل والحادث وكفر  
فان معنى قوله الاستواء معلوم ان استقراره على العرش معلوم لكن  
كيفية الاستقرار وطريقة التمكن مجهولة كما ورد في بعض الدعوات  
بالطيف بالطيف ادر كني بلطفك الخفة بالطيف بالعذبة التي استقرت  
بها على العرش فلم يعلم العرش اين مستقر من منه فعلى هذا اتاني الجبهة  
والمكان كيف يمكن له ان يقول الاولي اتباع السلف في ذلك ولا شك  
ان ليس مراده ان اطلاق لفظ الاستواء معلوم جوازه ومعناه مجهول  
فانه قال الكيفية مجهولة وقد استدرك بعض السلف في معلومية الاصول  
بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم حين سأل ابن عامر العقبلي ان كان ربنا  
قبل ان يخلق السموات والارض فاجاب كان في غمام ما فوفه هوا وما  
يخنه هوا ثم خلق عرشه على الماء خرجه الترمذي وقال حديث حسن  
الا ما مر احمد ايضا والعام السحاب الرقيق لا ينفصل لمدون وظاهر استدلاله  
ان مراده ان استقراره على العرش وتكينه عليه معلوم فتأمل وحل والله  
المستعان اذا تقررت ذلك فليزج الكلام على الكرسي قال القاضي وهو  
في الاصل اسم لما يقعد عليه ولا ينفصل عن مقعد القاعد وكأنه منسوب  
الي الكرسي وهو المبلد انتهى قال بعضهم واشتقاقه من الكرسي وهو الجمع  
وياؤه غير النسب وما دته تدور على القوة والاجتماع والعظمة وكل  
ما كان انما جمعا فهو احق بمعناه ومنه الكراسي لا اجتماع ورقها انتهى



وقرى شاذاً أو شمع بسكون السين وضم العين مبتدأ والسموات والارض  
بالرفع خبر **ولا يورده** بالهمزة عند الجمهور وقرى شاذاً بالحذف كاحذف  
همزة اناس وقرى ايضا بووده بواو مقصورة على البدل من الهمزة اي لا  
ينقله ولا يثنى عليه قاله جمع كابي عباس والحق وقال ابن ثعلب لا  
يتعاطى ولا يثنى لا يشغله حفظ السموات عن حفظ الارضين ولا يحفظ  
الارضين عن حفظ السموات وماي احوال متقاربة والمعا تفرق على  
الله تعالى كما هو الظاهر وقيل على الكرسي وهو بعيد **حفظها** اي حفظ  
السموات والارض فحذف الفاعل واصنف المصنف للمفعول **وهو لا**  
**العلي** المتعالي عن الانداد والاشياء **العظيم** المستعظم بالاضافة  
اليه كل ما سواه قال الماوردي وفي الفرق بين العلي والعالى وجهان  
احدهما ان العالى هو الموجود فى محل العلو والعالى هو مستحق العلو  
الثانى ان العالى هو الذى يجوز ان يشارك والعالى هو الذى لا يجوز  
ان يشارك فعلى هذا الوجه يجوز ان يوصف الله تعالى بالعالى لا بالعالى  
وعلى الاول يجوز ان يوصف بها وقيل العلى القاهر الغالب للاشياء  
**وقال** الزمخشري العلى لسان العظيم الملك والقدر انتهى والله  
تعالى على بالاقدار ونفوذ السلطان وعلى عن الاشياء والامثال  
فعلى العلو في وصف الله تعالى اقدار وقهر واستحقاق صفات المدح  
والعظيم الملك والقدر لا يعجزه شيء ولا نهاية لمقدوراته ومعلوماته  
**وقد** اشار القاضى البیضاوي الى حاصل معنى الآية كلها بقوله  
ومعنى الآية مشتملة على اقسام المسائل الالهية فانها دلالة على انه تعالى  
واحد فى الالهية متصرف بالحياة واجب لوجود لذاته موجب لغيره اذ

السمو

القيوم هو القيام بذاته المقيم لغيره منزعه عن التحيز والحلول مبرأ عن  
التغير والفتور لا يناسب الاشباح ولا يعتبر بما يعزى الارواح مالمالك  
الملك والملكوت ومبدع الماصول والفرع ذوالبطش الشديد الذى  
لا يشفع عنده الا من اذن له عالم الاشياء كلها جلها وخفيها كلها حق فيها  
واسع الملك والقدر كل ما يصح ان يقدر ويملك عليه لا بوده شاق  
ولا يشغله شأن متعال عما يدركه وهم عظيم لا يحيط به فهم انتهى وقوله  
اذا القيوم الى اخره فيه زيادة توضح على ما مر ومعنى القيام بنفسه  
الموجود بنفسه فالمراد من اللفظ القيام الوجود واستغنى حصول  
الوجود بنفسه من المبالغة المستفادة من الصيغة والوجود بنفسه الذى  
لم يحتاج لغيره فى ايجاده هو واجب لوجود والواجب لوجود يكون موجدا  
لغيره ممكنا فى بعض الحوائج وفيه بحث لجواز ان يكون مفادا للصيغة  
غير ما ذكره وقد تقدم ان القاضى فسّر القوم بقوله الدائم القيام  
بتدبير الخلق وحفظه فيقول من قام بالامر اذا حفظ انتهى وفيه بحث  
الحوائج ثم ما نصّه فان قيل اذا كان القيام بمعنى الحفظ فمن اين يعلم  
الدوام بل معناه المبالغ فى الحفظ ولم يفهم من مجرد ذلك دوام الحفظ  
اذا يكن وقوع الحفظ الذى يبلغ مرتبة قوته وان لم يكن دائما كما انه  
يمكن وقوع السواد الشديد مثلا وان لم يكن دائما والحجاب ان المراد  
من المبالغة دوامه لان المتبادر من الجنس لفرد الكمال وكال الحفظ  
بدوامه فان من لم يحفظ الله دائما فكأنه لم يحفظ انتهى فتأمل مع  
ما مننا وقوله منزعه عن التحيز والحلول الظاهر انه مستفاد من قوله  
تعالى القيوم لان ذاته كافية فى وجوده وما هو كذلك لا يحتاج الى



ما هو له فلا يكون متغيرا ولا حال في شيء والا لا يحتاج الي الغير والمحل  
فلا تكون ذاته كافية وحتمل استفادة هذا المعنى من غير القيام وقوله  
عالم بالاشياء كلها مستفاد من يعلم ما بين ايديهم الآية **قال**  
في الكشاف فان قلت كيف ترتبت تلك الجمل في اية الكرسي من غير حرف  
عطف قلت ما هنا جملة الا وهي واردة على سبيل البيان لما ترتبت عليه  
والبيان متحد بالمبين فلو توسط بينهما عطف لكان كما تقول العرب  
بين العضا ولما بها فالاولي بيان لقيامه بتدبير الخلق وكونه مهيمنا  
غير ساه عنه والثانية لكونه مالكا لا يدبره والثالثة لكبريائه في الوجود  
لا محاطة باحوال الخلق وعلمه بالمرئى منهم المستوجب للشفاعة وغير  
المرئى والخامسة لسعة علمه وتعلقه بالمعلومات كلها والجلال وعظم  
قدري انتهى **قال** المولى سعد الدين قدس سره في حواشيه لا يخفى  
ان الثانية له ما في السموات وما في الارض والثالثة من ذا الذي يشفع  
عنده والرابعة يعلم ما بين ايديهم الى الابد والاشياء والخامسة وسع كرسيه  
واغما الكلام في الاول فقل لا تاخذ سنة لانها اولي الجمل المرتبة  
بلا حرف عطف الواقعة موضع البيان وقبل جملة لا اله الا هو الي  
قوله ولا شيء الا قد سبق ان لا تاخذ تاكيدا للقيام بمعنى كونها بيانا  
للقيامة بتدبير الخلق ان القصد والغرض ذلك وليس المعنى ان  
وقعت بيانا لجملة قبلها فلم تعطف عليها ولا يخفى ان هذا لا يناسب  
المعقول لانه يصدر ذكر البينة لما نعمة من العطف ولان اصل الكلام  
وهو لا اله الا هو ليس بيانا للقيام بل للوحدانية ولان السؤال  
انما هو في الجمل المرتبة على اول الكلام كيف ترتبت بلا عطف فالاولي

لا بد ان تكون من جملتها ثم الظاهر من سوق كلامه ان الكل مرتبة  
على جملة واحدة بيانا لا مرفها لان كل واحدة بيان لما قبلها فان جعلت  
الحق القيام بدلا من هو او خبرا ثانيا فالمترتبة عليه جملة لا اله الا هو  
الحق القيام واولي الجمل المترتبة لا تاخذ وان جعلناه خبر مبتدأ محذوف  
قالا ولي الحق القيام مع ما وقع تاكيدا للقيام اعني لا تاخذ انتهى وقوله  
الكشاف فيما مر بين العضا ولما بها هو مثل يضرب لمن دخل بين اثنين  
لا يليق بهما وقوله وتعلقه بالمعلومات بيان لسعة علمه وغير تعلقه  
لله لا لعلمه على ما هو المزمع عندهم وهذا اشار الى الوجه الثاني في  
وسع كرسيه وقوله والجلال الى الاول والثالث والرابع ايضا بوجه  
قاله السعد فان قلت قد اطلق الزمخشري عفا الله تعالى عنه ان  
الجمل مترتبة من غير حرف عطف مع ان بعضها وموقوله تعالى ولا يحيطون  
بشي من علمه وقوله ولا يكون معطوف به قلت قد علمت مما تقرر ان  
ولا يحيطون من شئ من قوله يعلم وبه صرح المولى السعد فقال ولا يحيطون  
من شئ من قوله يعلم ما بين ايديهم فلذا عطف او جعل حال من مرفوع يشفع  
او مجرورا بذاته او ضميرا المحول اليه لانه في موضع الحال اي الامثلة  
باذن الله انتهى والي هذا اشار القاضى بقوله وعطفه على ما قبله لان  
مجموعها يدل على تفرد العلم الذاتي التام الدال على وحدانيته انه  
وذلك لان القصد اثبات علمه تعالى ونفيه عن غيره الا ان يعلم  
وقد حصل الاول بقوله يعلم والثاني بقوله ولا يحيطون الى اخره واما  
قوله ولا يكون حفظهما فظاهر ما مر انه من شئ من قوله وسع الى اخره وذلك  
لانه ربما فهم من سعة الكرسي للسموات والارض نقل حفظهما فرفع ذلك



وبين انه لا كلفة فيه بوجه بقوله ولا يكون **ثم** اخبر بان الله العلي العظيم على  
الاطلاق ثم رتب الشج البقاعى اشار لذلك بقوله ولما كان معنى هذا انه  
قدر على اختراع ذلك وتدبيره بسهولة وكان القادر على الله قد تكلم  
عطف عليه ما ابان ان ذلك على هاتين جهتيه لا كلفة فيه بوجه نقص  
منه لقدرته عن ادنى شوف نقصنا فيها الفد ما ثبت مطابقة  
والتراما كناية عن ان حفظها غير شاغل له لانه لا يشغله شأن عن شأن  
سبحانه سبحانه انتهى وهذا النسب بالمعنى ما اشار اليه الكازروني بقوله  
فان قيل لما ذكرت هذه القرينة بواو العطف بخلاف القرين السابقة  
قلت لا ينافيها تأكيد لما قبلها اذ لا يلزم من حفظ السموات  
ولا رضى سعة الكرم لا ولا يلزم من الغلو والعظمة عدم الاور بحفظها  
انتهى وفي كلام بعض المستدرسين ان الله لا اله الا هو تفرج بنفسي الآلهة  
واثبت الاله الحق تبارك وتعالى على سبيل الاجمال وما بعد الى اخر  
الاية اشار الى تقي له كل طائفة من المشركين على التفصيل فان من عبده  
غير الله تعالى اما لكونه شفعه ومقرته الى الله تعالى واما الغير ذلك  
وعلى كل فله ما اصنام واما كواكب واقمار ملائكة واما بشر كعبدة عذير  
وعلى فقول الحق اشار ليقع الاصنام وقوله القوم اشارة لتعاليه  
البشر وقوله لا تأخذ سنه ولا نوم زيادة بيان لتعاليه البشر وقوله له  
ما فى السموات وما فى الارض اشار لتعاليه الكواكب والملائكة  
والبشر ايضا وقوله من ذا الذي يسمع هذه اشار الى تقي لا اله الا هو  
يعبدونها لشفاعتها وقوله يعلم ما بين ايديهم وما خلفهم بمرمان قاطع  
على اثبات وحدانيته فى الآلهة ولا يحيطون بيه من علمه بمرمان قاطع على

تقي الهية الملك والبشر وكذلك وسع كرسيه السموات والارض بمرمان  
قاطع على اثبات وحدانيته فى الآلهة وتقيها عن عين لانه ربها يستدل  
بالقدرة التامة والعلم التام وقوله وهو العلي العظيم زيادة  
ايضاح لبيان قدرته وعلمه انتهى **فان** الشج البقاعى واذا اناسبت  
جملها من اخرها الى اولها وضع لك ما مضى وذلك انك تقول لولا انه  
سبحانه عظيم على الاطلاق من كل وجه وبكل اعتبار من غير حصر لم يكن  
عليا كذلك ولولم يكن متفردا بالوضفان على هذا الوجه لا واداه الحفظ  
ولو اوداه لما وسع كرسيه الممثل به ملكه وعلمه كل شيء ولولم يكن ذلك  
الوسع لم يحيط علمه ولولم يحيط لامكنت الشفاعة بغير اذنه ولو امكنت  
بغير اذنه لما كان له جميع الخلق ولولم يكن له ذلك لامكن ان تنوب الخلق  
ولو طرقت الخلق لما كان قيوما ولولم يكن قيوما لما كانت حياته كاملة  
ولولم يكن كذلك لما توحى بالالهية ولولم يتوحد بما اختص بالاسم  
الا عظم لما قدس الاسم بسم به عين تعالى وقد اختص به فلم يكن له سمي  
فصح انه سبحانه وتعالى يقطع اثر الا سباب والا سباب يوم القناد فلا  
يتقع الكافر في اعداء وقد اشتملت هذه الاية الشريفة على الاسم الاعظم  
كامر وعلى الصفات السبع الحياة والعلم والقدرة والارادة والكلام  
مرحبا فان الاذن لا يكون الا بالكلام والارادة وعلى السمع والبصر  
من لازم له ما فى السموات وما فى الارض ومن لازم الحى لان المراد الحياة  
الكاملة وهذه الصفات من الحاوية لجميع معاني الاسماء الحسنة فقد تضمنت  
هذه الاية جميع الاسماء مقتضياتها كما تضمنت اقرا لكتاب جميع ما فى  
الكتاب العزيز فظهر كل الظهور انها تعيد الحفظ والحراسة وتقع النصا



سيد ابي القزاق انتهى وقال البدر لما بيني حكى جدي الشيخ ناصر الدين بن  
المشير لقول الله برحمته في الانصاف ان جده كان يقول اشتملت ابيه الكرم  
على سبعة عشر اسما من اسماء الله تعالى عن وجل ظاهرا في بعضها ومشتكلا في  
البعض والسابع عشر خفي وفي الله وهو الحي والعقود وفيها تأخذ  
وفيها له وفيها عنده وفيها باذنه وفيها يعلم وفيها علمه وفيها شأه وفيها  
كرسيه وفيها برون والذلائع المجمع في قوله وفيها العلي العظيم والسابع  
عشر الضمير الذي هو فاعل المصدر من قوله حفظها فانه مضاف الى المفعول  
وفاعله محذوف والتقدير ان يحفظها قال وكان الشيخ ابو عبد الله بن ابي  
الفضل المرسى قد ارم الزيادة على ما اخبر به عن الجدة فقال يمكن ان  
يعد ما في الآية من الاسماء المشتقة كل واحد باثنين لتحملة ضمير اضرؤ  
كونه مشتقا فهو باعتبار الظهور اسم وباعتبار تحمله ضميرا اخر فعدّها  
احدا في عشرة اسما قلت له الاسم المشتق لا يتحمل ضميرا بعد ضمير ورسته  
علما على الاعم وهذه المشتقات اسماء الله تعالى لم نوسلنا تحملا للضمير  
فالمشتق انما يقع على مؤنوفه باعتبار تحمله الضمير فاذا قلت زيد كرم  
فانما وقع كرم على زيد لتحمله ضمير ولو جردته عنه لوقع على كل مؤنوف  
بالكرم من الناس ولا يختص بزيد الا بالضمير فلا يجعل له حكم الافراد  
عن الضمير مع الحكم بوجوهه الي معين البتة وفي الشيخ بهذا البحث وجوب  
انتهى في قول كان للشيخ رحمه الله تعالى ان لا يرضى بهذا البحث ويقول  
له قولك الاسم المشتق لا يتحمل الي اخره صحيح ولكن قولك وهذه المشتقات  
اسماء الله تعالى ان اردت انما اعلن عليه كما هو مقتضى كلامك فلو غير  
صحيح لو نوعها تابعة للجمال له على النعنية كما صرح به المعززون وذلك

علامته على الاشتقاق والوضعية دون العلمية فتعمل الضمير حبيبة  
والتصريح بعضهم بان جملة لا تأخذ حال من ضمير العقود وغير ذلك  
وان اردت انها ليست علاما فلا يفيدك شيئا واما قولك لم نوسلنا  
الي اخره فجاوبه ان ذلك لا يمنع من عدم على التفراده فتأمل ذلك بانها  
ومنه الآية حمسون كلمة على عدد الصلوات التي هي اجل عماد الدين  
الماثور بها اولاً في تلك الحفرة العلمية وعدد نوايقها وجرها  
على ما استقرت عليه وآل امرها اليه وفي الكشف ان هذه الآية  
فضلت لما فضلت له سون الاخلاص من اشتغالها على توحيد الله  
وتعظيمه وتجيده وصفاته العظمى ولا مذكور اعظم من رب العزة  
فما كان ذكره كان افضل من سائر الاذكار وهذا يعلم ان اشرف  
العلوم واعلاها منزلة عند الله علم اهل العدل والتوحيد والتميز  
عنه كثرة اعدائه فان العرب ان تلقاها محسنة انتهى قال المولي  
سعد الملة والدين التفتازاني قدس سره الظاهر انه اراد بعلم  
اهل العدل كلامهم خاصة واعداوهم اهل الحق من المتكلمين لكن لما يخفى  
ان اية الكرسي انما تستعمل على التوحيد بمعنى تقي مغفور سوى الله تعالى على  
العقائد بمعنى ثباتها لا نفيها ولا خلاص على التوحيد والاحتياج  
اليه وبعض التنبيهات انتهى وقال الاضغهاي في تفسيره ان اراد  
بعلم اهل العدل والتوحيد علم اصول الدين المشتمل على البراهين  
الدالة على ما ذهب اليه اهل السنة والجماعة المطابق لما في نفس الامر  
مما قاله حق وان اراد ما ذهب اليه المعتزلة وهو الظاهر فاقاله  
بما باطل فان ما ذهبوا اليه مما خالف اهل السنة مخالف للعقل



والدين انتهى وقوله اعني صاحب لكشاف فان العرايين الي اخره القام لفظ  
الكتاب والبيت ان العرايين تلقا محسنة ولن تترك لليام الناس سادا  
وعز بن النبي اوله وعرايين القوم ساد اثم وعز بن الانف مجتمع لما جبين  
وما اول الانف حيث يكون فيه السجدة وقد انتهى الكلام على المعقود في  
هذه الجملة فلتقم بالخاتمة رزقنا الله حسنها فنقول **الخاتمة**  
وفيها بابان الباب الاول في اسم الله الذي تسمى بالاية وهي كلمة  
فتسمى كلمة التوحيد وكلمة الاخلاص وكلمة الاحسان ودعوة الحق وكلمة  
العدل وكلمة الحق وكلمة الصدق والطيب قال الله تعالى وهذا الي  
الطيب والكلمة الطيبة وكلمة التقوى والكلمة الباقية وكلمة العلياء  
والمثل الاعلى قال قتادة في قوله تعالى والله المثل الاعلى هو قول  
لا اله الا الله والمراد بالمثل معنا الوصف كقوله تعالى مثل الجنة اي  
صفتها وكلمة السوا لقوله عن رجل قالوا الي كلمتنا وبيننا وبينكم  
الاية قال ابو العالية في قوله لا اله الا الله فسمى كلمة النجاة  
وكلمة العهد لقوله تعالى يومئذ لا يكون الشفاعة الا من اتخذ  
عند الرحمن عهدا قال ابن عباس رضي الله تعالى عنها العهد  
قول لا اله الا الله وكلمة الاستقامة كما قاله ابن مسعود رضي الله تعالى  
عنه في قوله تعالى ثم استقاموا وتسمى مقابلت السموات والارض كما قاله  
ابن عباس رضي الله تعالى عنها وعند ابي بكر السني وغيره ان عثمان  
رضي الله تعالى عنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن مقابل السموات  
والارض فقال ما سالتني عنها احد فذلك تفسيرها لا اله الا الله والله  
اكبر الحديث لكن قال الحافظ زكي الدين ان فيه تكاثر **وفي روايت**

انه اجيب بان مقابل السموات والارض سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا  
الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وهذه كما قاله  
شيخنا رحمه الله تعالى في الباقيات الصالحات في تفسير ابن عباس وجماعة  
وتسمى القول السديد لا ما تشد عن صاحبها ابواب جهنم والله قول  
مسدود عن ان يغيب في من الشبهات او يهدمه من الذنوب ويخرج  
البر والدين الخالص والقرط المستقيم والعروة الوثقى **الباب**  
**الثاني في اقسام الذكر وفصله** اما اقسامه ثلاثة ذكر  
باللسان وذكر بالجنان وذكر بجميع الجوارح فالاول يحصل بالالفاظ  
الدالة على التمجيد والتعظيم والتسبيح والتزكية وغير ذلك والثاني  
على ثلاثة انواع احدها ان يتفكر الانسان في دلائل الذات والصفات  
ثانيها ان يتفكر في دلائل التكليف من الامر والنهي والوعيد والوعيد  
وتجتهد حتى يقف على اسرارها فيسهل عليه فعل الطاعات وترك المحظورات  
ثالثها ان يتفكر في اسرار مخلوقات الله تعالى حتى يصير كل ذرة من  
تلك الذرات كالمرآة فاذا نظر العبد بعين عقله اليها علم معنى جلال  
الربوبية وعظم العمدانية وهذا مقام لا غاية له واما الثالث فهو ان  
تصير الجوارح مستغرقة في الطاعات خالصة عن المنهيات والافضل  
ما كان بها جميعا ثم ما كان بالجنان فقط ثم ما كان بجميع الجوارح ظاهرة  
ثم ما كان باللسان على ما سياتي ولا ينبغي ان يترك الذكر باللسان  
خوفا ان يظن به الزيادة فقد قال الفضيل رضي الله تعالى عنه ان ترك  
الحمل لاجل الناس رياء وقد جاء عن ذي النون المصري رحمه الله تعالى  
في قوله تعالى فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات



الظام لنفسه هو الذي يذكر الله بلسانه فقط والمعتقد هو الذي يذكر قلبه  
والسابق بالخيرات هو الذي لا ينساه انتهى وتتمية ظالمنا من باب  
حسنات الابرار سيئات المقربين كاللا يخفى والايات الدالة على  
فضل الذكر كثيرة منها قوله تعالى فاذكروني اذكركم واختلف العلماء  
في تناولها فمنهم من عمده فقال قوله فاذكروني يتضمن الامر بجميع الطاعات  
وقوله تعالى اذكركم يتضمن اعطاء جميع الكرامات والخيرات فاق لها التوا  
الذي هو الغاية عند اهل الشريعة ثم التعظيم الذي هو الغاية عند اهل  
الطريقة ثم الرضوان الذي هو الغاية عند اهل الحقيقة وقوله تعالى  
واعف عنا واعقر لنا وارحنا اشارة الى هذه المراتب ومنهم من خصص  
واختلفوا فيه على اقول جمعنا غايتها فبقيل اذكروني بالنعمة اذكركم بالرحمة  
اذكروني بالدعاء اذكركم باعطاء النعمة اذكروني في الدنيا اذكركم في البقية  
اذكروني في الخلو اذكركم في التجليات اذكروني في وقت الخوف اذكركم  
في وقت الرجا اذكروني بطاعة اذكركم بمعصية اذكروني بالربوبية اذكركم  
بالعبودية اذكروني في الفاتحة اذكركم في الخاتمة اذكروني بالاخلص  
اذكركم بمنزلة الاختصاص اذكروني بالخوف والرجاء اذكركم بالامن والعطاء  
اذكروني بالتوبة اذكركم بغسل الخوبة اذكروني بالانابة اذكركم بالاجابة  
اذكروني بالندامة والشكر والى بالسلامة اذكركم بالكرامة يوم القيامة  
واحكم دار الائمة اذكروني بالمجاهدة اذكركم بالمسامحة اذكروني  
بالرعاية اذكركم بالهداية اذكروني بالشكر اذكركم بالذكر اذكروني بالصبر  
اذكركم باوفى الاجر اذكروني بالتوكل اذكركم بالتكفل اذكروني بالاحسان  
اذكركم بالامتنان اذكروني بالاستغفار اذكركم بمغفرة الاوزار اذكروني

في السراء اذكركم في الضراء اذكروني بالطاعة اذكركم عند قيام الساعة  
اذكروني بالتذلل اذكركم بالتطول اذكروني بالقلوب اذكركم بكشف  
الكروب اذكروني باللسان اذكركم بالامان اذكروني بالاقتدار اذكركم  
بالاقتدار اذكروني ذكر افاينا اذكركم ذكر اباينا اذكروني بصفا السر  
اذكركم بخالص البر اذكروني بالصدق اذكركم بالرفق اذكروني بالتعظيم  
اذكركم بالتكريم اذكروني من حيث لنتم اذكركم من حيث انا ولذكر الله كبر  
فاقتراني هذا الشريع بهذا الارتباط المنيف واعلم انه ينبغي  
ذكر ك ولو مرة واحدة دخلت في زمرة السعداء نقل صاحب البشارة  
عن مالك بن دينار رحمه الله تعالى انه قال قرأت في بعض الكتب لمقالة  
ان الله تعالى يقول اعطيت امة محمد صلى الله عليه وسلم شئين لو اعطيتها  
جبريل وميكائيل كنت قد اجزلت لهما العطية قولي ام فاذكروني اذكركم  
وقولي ادعوني استجب لكم قال الامام قد وعده الله عز وجل على  
اربعة اشياء باربعتاشيا وعد على الوفا بالوفا فقال تعالى واوفوا بعهدي  
اوف بعهديكم وعلى العسحة بالعسحة فقال تعالى فاستجوا بفتح الله لكم  
وعلى المحبة بالمحبة فقال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاقتبوا بحبكم  
الله وعلى الذكر بالذكر فقال تعالى فاذكروني اذكركم فاذا  
يبقى الذكر في القرآن الشريف معنى الشان بفتح الدعا والتبنيح  
وقيل بذلك في هذه الالية الشريفة ايضا فاني نعتي العمل نحو اذكروا  
ما فيه اي اعلوا به ونعتي الوعظ نحو وذكر فان الذكر ينفق المؤمنين  
ونعتي القرآن نحو انزل عليه لذكر بمعني التوراة نحو فاسالوا اهل  
الذكر ونعتي البيان نحو وعجبتم ان جاءكم ذكر من ربكم ونعتي صلاة الجمعة



فاستوى الى ذكر الله فله صلاته العصر نحو عن ذكر ربي ونعني لصلوات الحسن  
نحو فاذا استقر فاذا ذكر الله ونعني التوحيد نحو من اعرف عن ذكرى في معنى  
الخير نحو ساءتوا عليكم منه ذكرى في معنى كرا القلب نحو ذكر الله فاستغفروا  
لذنوبهم ونعني ذكر اللسان نحو فاذا ذكر الله وفي هذه الايات اقوال  
اخرى من الاية الدالة على فضل الذكر ايضا قوله تعالى الذين امنوا وطمأن  
قلوبهم بذكر الله الا بذكر الله تطمئن القلوب وقال تعالى يا ايها الذين امنوا  
اذكروا الله ذكرا كثيرا وسبحوه بكرة واصيلا وقال تعالى واذكروا الله كثيرا  
لعلكم تفلحون وقال تعالى و لذكر الله اكبر وقال تعالى فلولوا الله كان  
من المسبحين للبث في بطنه الى يوم يبعثون يسبحون الليل والنهار  
لا يفترون وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون واذكروا ربكم كثيرا  
واذكروا اسم ربكم والذاكرين الله كثيرا والذاكرات **قال** لواحد من اهل  
عباس رضي الله تعالى عنهم المراد بذكر الله في اذكار الصلوات وغدوا  
وعشيا وفي المضاجع وكما استيقظ من نومهم وكما غدوا وراح من منزله  
**وقالت** بمحمد رضي الله تعالى لا يكون من الذاكرين الله كثيرا والذاكرات  
حتى يذكر الله تعالى قايما وقاعدا ومضطجعا **وقال** عطاء من صلى الحسن  
بحقها فهو داخل في ذلك **وقال** الزمخشري عفا الله تعالى عنه من  
لا يكاد يخلو من ذكر الله تعالى بقلبه ولسانه ايها **وقال** ابن القلاح  
من واظب على الاذكار الواردة عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصبح  
والمساء وعند النوم واليقظة وغير ذلك كما جاء في عمل اليوم والليلة  
كتب من الذاكرين الله كثيرا **قال** ولي الله تعالى الامام النووي رضي الله  
عنه في كتابه حلية الايمان ان من افضل وافضل حال العبد حال ذكر

40  
رب العالمين واشتغاله بالاذكار الواردة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
سيد المرسلين **قال** واعلم انه كما يستحب الذكر ليجب الجلوس في خلقة  
امله وقد تظاهرت الدلائل على ذلك ويكنى فيه حديث ابن عمر رضي الله تعالى عنهما  
**قال** قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قررت برياض الجنة فارقعوا **قالوا** ا  
وما رياض الجنة يا رسول الله **قال** خلق الذكر **وروي** في صحيح مسلم  
رضي الله تعالى عنه عن معاوية رضي الله تعالى عنه انه قال خرج رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على خلقة من اصحابه فقال ما اجلسكم قالوا اجلسنا نذكر الله  
ونحمد على ما امدنا لا سلام في من به علينا **قال** الله ما اجلسكم الا اذ كان  
اما اني ما استخلفتمكم ثم لم ولكن انا جبريل عليه السلام فاجبرني  
ان الله تعالى يباهي بك الملائكة **وروي** في صحيح مسلم رحمه الله تعالى عن ابي  
سعيد الخدري وايه من رضي الله تعالى عنهما انما شهدا على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم انه قال لا يقعد قوم يذكرون الله تعالى الا احفهم الملائكة  
وعشيتهم الرحمة ونزلت عليهم السكينة وذكروا الله فحين عندهم ثم قال واعلم  
ان فضيلة الذكر غير محققة بالتسبيح والتكبير والتحميد والتكبير  
ونحو ذلك بل كل عامل لله تعالى بطاعته فهو ذاك الله تعالى كذا قاله سعيد  
بن جبيرة وعنه من العلماء رحمهم الله تعالى **والخرج** الحافظ ابو نعيم في كتاب  
الصحابة عن ابي واقدمولي رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال من اطاع الله فقد ذكر الله وان قلت صلاة وصيامه  
وتلاوة القرآن انتى وقال عطاء مجالس الذكر من مجالس الجلال والحرام  
كيف تشتري وتبيع وتصل وتقوم وتكعب وتطلق وتخرج ونحو ذلك انتهى  
**والخرج** الامام احمد والطبراني من حديث معاوية رضي الله تعالى عنه عن رسول الله



صلى الله عليه وسلم ان رجلا سأل فقال اي المجامدين اعظم اجرا قال اكثرهم  
لله تبارك وتعالى ذكرا ثم قال اي الصائمين اعظم اجرا قال اكثرهم ثم تبارك  
وتعالى ذكرا ثم ذكر الصلاة والزكاة والحج والصدقة كل ذلك ورشوا له  
صلى الله عليه وسلم يقول اكثرهم لله تبارك وتعالى ذكرا فقال ابو بكر الصديق  
رضي الله تعالى عنها يا ابا حفص ذهب الذاكرون بكل خير فقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم اجل **قال** صاحب الحديث البيان وانما شرقت الصلاة  
لا شمسها على ذكر الله تعالى **وروي** البيهقي مرسل عن يحيى بن ابي كثير انه  
صلى الله عليه وسلم قال لا تزال مقبليا قانتا ما ذكرت الله سبحانه وتعالى  
قائما او قاعدا او نسي سؤفك او نسي ناديك **وروي** الامام مالك بن انس  
رضي الله تعالى عنه في بعض نسخ الموطأ بلا غامض طريق عباد بن كثير عن عبد  
بن دينار عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يقول ذاكرا الله في الغافلين كالمقاتل خلف الغار من وذاكر الله في  
الغافلين كغصن اخضر في شجيرة يا بس وفي رواية مثل الشجرة الخضراء في  
الشجيرة يا بس وذاكر الله في الغافلين مثل مصباح في بيت مظلم وذاكر  
الله في الغافلين يريده الله مقبلا من الجنة وقلوبهم وذاكر الله في  
الغافلين يغفر الله له بعد ذلك فصيح وعجم ورواه البيهقي بنحو مسندا  
وزاد في رواية وذاكر الله في الغافلين ينظر الله اليه نظرة لا يعذب به  
بعدا ابدا وذاكر الله في السجود بكل شعرة نور يوم القيمة **وفي**  
**صحيح البخاري** من حديث ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مثل الذي يذكر ربه والذي لا يذكر مثل الخبي والميت **الطيف** نور  
الذاكرين الغافلين ليشرق على ظواهرهم لا بد ان ويدفع عنهم سراق الاديان

ويطرد عن مجلسهم الشيطان كما يشق ضوء المصباح على جدران الخيطان قال الامام والنا  
على رتبة انواع ذكر العيبين بالبعك وذكر الاديان بالامعاف وذكر اللسان بالحمد والثناء  
وذكر اليدين بالبذل والعطا وذكر البطن بالاجتهاد والوقار وذكر القلب بالخوف  
والرجاء وذكر الروح بالتسليم والرضى **قال** الامام النووي والمراد من الذكر حضور القلب  
فينبغي ان يكون هو مقصود الذاكر فيجوز على تحصيله ويتبدل ما يذكر ويتجمل  
معناه فالتدبر في الذكر مطلوب كما هو مطلوب في القراءة لا شبرا كما في المعنى  
المقتضون ولهذا كان المذهب الصحيح استحباب مدد الذكر قوله لا اله الا الله  
لما فيه من التدبر واقتوال السلف وائمة الخلف في هذا المشهور والله سبحانه  
وتعالى اعلم **وقال** الامام الفخر الرازي من الناس من قال تلويح المدد في كلمة  
لا اله الا الله لا اله الا الله مندوب مستحسن لان المكلف في زمان التمدد  
مستغفر في ذمته جميع الا نذار والا ضداد وبنفسها ثم بعد ذلك يعقب  
هذه الكلمة بقوله لا اله الا الله فيكون ذلك اقرب الي الاخلاص ومنهم من قال  
ترك التمدد او لم يلازمه رعات في زمان التلغظ بلا قبل الا انتقال الي  
كلمة الا قال والذي عندي ان المتلفظ بهذه الكلمة ان كان تلفظ باليستقل  
من الكفر الي الايمان فترك المدد في حقه او حتى يحصل الانتقال الي الايمان على  
اسرع الوجع وان كان المتلفظ مؤمنا وانما يذكرها لاجل تجديد الايمان  
وطلب الثواب فالمدد او حتى يحصل في زمان المدد تغيا لا ضداد ولا نذار في ظاهره  
على التفصيل ثم يعقبها بقوله لا اله الا الله فيكون الاقرار بالاسماء الصغرى وكل انتهى  
قال ابن الجزري في النشر وروينا في ذلك اي في مدد الصوت بالذكر حديثين  
مرفوعين احدهما عن ابن عمر عن قال لا اله الا الله ومدد ما صوته اسكت الله دار الجلا  
دارا سمي ما نفسه فقال ذو الجلال والاکرام ورزقه النظر الي وجههم والآخر



عن انس من قال لا اله الا الله ومدة هاهنا ثلث له اربعة الاف ذنب وكلامها ضيقا  
ولكنها في فضائل الاعمال انتهى **وقد** اختلف العلماء رحمهم الله تعالى في ان الذكر افضل  
الفكر فنهزم قال الفكر افضل من الذكر واجتبهوا باخبارهم ان الفكر عمل القلب والروح والذكر  
عمل اللسان والروح افضل من الجسد فالفكر افضل من الذكر ومنها قوله تعالى الذين يذكرون  
الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويستفكرون الآية فجعل سبحانه وتعالى الذكر  
فاتحة درجات الصديقين وجعل الفكر خاتمة امرهم ومنها ان الفكر وسيلة للمعرفة  
التي هي اعظم الطاعات ومنها انه نقل عنه صلى الله عليه وسلم انه كان دأب الفكر  
**وروي** عنه قبل الله عليه وسلم الفكر الانسان ساعة خير من عبادة سبعين سنة  
لكن الذي ذكره الحافظ بن حجر رحمه الله تعالى عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما المتفكر  
في عظم الله ساعة خير من قيام ليلة وقد نقل عن اهل الحديث ان من علة ضعف الحديث  
كثرة الواب وقلة العمل كالرواية الاولى في منهم من قال ان الذكر افضل واجتبهوا باخبار  
منها ان اهل الجنة لم يذكروا ولم يفكر لان المعارف في الجنة هي وريته ولان الفكر  
نصب وتعب واملها لا يستمر فيها نصب ولا يتم اذا ارادوا العلم حصل لهم لقوله  
تعالى لم فيها ما يشاؤون ومنها ان نبينا صلى الله عليه وسلم امر بالذكر ليلة المعراج  
بقوله تعالى له اثن على فقال لا احصى ثناء عليك انت كما اثنيت على نفسك  
ومنها ان الذكر اخير دعاء اهل الجنة قال الله تعالى واخر دعوانهم ان الحمد لله رب العالمين  
ومنها ان الفكر لا يكون الا في المخلوقات لانه انتقال من شئ الى وذلك يستدعي  
منتقلا عنه ومنتقلا اليه وهو محال في حق الواحد الاحد ولما ذكر فلا يحصل  
كأله الا في حق الواحد الاحد ومنها ان الفكر فيه خطر عظيم لان حال المتفكر يشبه  
حال السفينة في لجة البحر عند اضطراب الرياح والامواج فقد توصل للاستلادة  
معرفة الحق وقد توصل للملاكن بالفضل له في رغبته في النبي صلى الله عليه وسلم عن الفكر في

استفاد

الله تعالى فقال صلى الله عليه وسلم تفكروا في خلق الله تعالى ولا تفكروا في الله رواه  
ابو نعيم في الحلية عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فروى عن اللطري عن عبد الله  
بن عمر رضي الله تعالى عنهما تفكروا في الله ولا تفكروا في الله تعالى ولا يخفى  
ان في هذه الأدلة من الجانبين ما يقبل المنع والمعارضه ولكن الاحاديث  
منظورة متكاملة في الذكر ولو قيل بان الفكر افضل في حق ذوي المعارف  
لما فيه من زيادة العوارف والذكر افضل في حق من لم يصل الى ذلك لكان  
من حسن المسالك وعلى الاول محل ما نقل عنه صلى الله عليه وسلم من انه كان دأب  
الفكر وعلى الثاني محل النهي عن التفكير فيما مر فتأمل قال بعضهم وافضل الذكر  
لا اله الا الله فعنه قبل الله عليه وسلم افضل الذكر لا اله الا الله رواه جابر عن  
انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال العبد المسلم لا اله الا الله  
خرقت السموات تحت نقيب بين يدي الله تعالى فيقول عن وجل اسكني فيقول  
كيف سكن ولم تفكر لقايلي فيقول ما اجر يتك على لسانه الا وقد غفرت له رواه  
الديلمي بسند يعمل به **وروي** الشيخان حديث انه صلى الله عليه وسلم قال ان الله حرم  
على النار من قال لا اله الا الله يفتني بذلك وجه الله **وروي** ابن حبان بسند صحيح  
عن عثمان بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا علم  
كلمة لا يقولها عبد حق من قلبه فيموت على ذلك الا حرمه الله تعالى على النار  
**وروي** ابن الجار بسند يعمل به عن عتبة بن عامر عن ابي بكر الصديق رضي الله  
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله يصدق لسانه قلبه  
دخل من ابواب الجنة الثمانية شاء **وروي** الحاكم والترمذي بسند يعمل به عن زيد  
بن ارقم رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل عمده  
ان لا ياتيني احد من امتي بلاء الا الله لا يخلط بها شيئا الا اوجبت له الجنة قالوا يا



رسول الله وما الذي يخلط بالاله الا الله قال حرم على الدنيا وجميعها ما يقرب  
قول الانبياء ويعملون على الجبابرة **وروي** الذي يسلط حسن كذلك عن الحسن بن  
رضي الله تعالى عنها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجنة لا اله الا الله ومن  
الجنة الحمد لله **وروي** ابو يعلى بسند مثله عن ابي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال موسى عليه السلام لقتله والسلم ربه حين اعطاه  
التوراة ان يعلم دعوة يدعو بها فامر ان يدعو بالاله الا الله فقال موسى يا رب  
كل عبادك يدعو بها وانا اريد ان تخصني بدعوة ادعوك بها فقال الله تعالى يا  
موسى لو ان السموات السبع وساكنتها والبحار وما فيها ومنعوا في كفة ووضعت  
لا اله الا الله في كفة لوزنت لا اله الا الله **وروي** ابو يعلى بسند مثله ايضا عن  
ابن رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زلت اشفع الى ربك  
ولشفتني حتى اقول رب شفعي فممن قال لا اله الا الله فيقول ليست هناك لك  
يا محمد وانما لي اما عن في وحلي فرفعتي لا ادع واحدا من النار قال لا اله  
الا الله وقد قال بعض اهل الحقيقة ان الطرق الموصلة الى الله عن وجل بعدد  
انفا من الخلق وان اقرب الطرق الى الله تعالى الا شغل بالاله الا الله وقد  
نجوا سيدنا يونس صلى الله عليه وسلم على نينوا وسائر المشركين ولم ياتي في الظلمات الى  
ربه تعالى وتقدس كما اخبر به لك عنه بقوله عز وجل فتا دي في الظلمات  
ان لا اله الا انت فقبل منه ذلك وقد وافق الله تعالى عباده فيها حيث  
قال جل ذكره شهد الله انه لا اله الا هو الاله الخلاق الخلاق **وقد** قال السدي  
في تفسير قوله تعالى حم عسق الخا حكمة وحلم وحجته والهم ملكة ومجدي والعين  
عظمتته وعن ته وعلوه وعلو عدله والسين سناؤه وستره والقاف قدرته  
وقره يقول الله تعالى يحكم ويحكم ويحكم ويحكم ويحكم ويحكم ويحكم

المشايخ  
سان

وسان مري وقد رقي لا اعذب النار من قال لا اله الا الله **وروي** ابن عمر رضي الله  
تعالى عنهما انه قال ليس على اهل لا اله الا الله وحشة في قبورهم ولا عند النشور  
كان انظر اليهم ينفضون التراب عن رؤسهم ويقولون الحمد لله ذمب عنا  
الخرن ان ربنا الغفور العكور ونقل الامام الرازي ان الحكمة في تكوير الشمس  
وا تكدير النجوم يوم القيمة تجلي نور لا اله الا الله فيضج عند نور الشمس  
والقمر والكواكب **وروي** ابن ماجه والترمذي والحاكم وصححه اسناده من حديث  
ابي الدرداء رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ابيدكم  
بخير اعمالكم وان كانا عند مليككم وارفعنا في درجاتكم وخير لكم من انفاق الذهب  
والورق وخير لكم من ان تلقوا عدوكم فتضربوا اعناقهم قالوا بلى يا رسول الله  
قال ذكر الله تعالى **وروي** الطبراني باسناد رجاله ثقاته عن ام سلمة رضي الله  
عنها انها قالت يا رسول الله ومنى فاصابا باشيائهما والكوي من ذكر الله تعالى  
فانك لا تاتين الله بشئ احب اليه من كثرة ذكره **وعن** عبد الله بن بشر رضي الله  
عنه ان رجلا قال يا رسول الله ان شرايع الاسلام قد كثرت علي فاخبرني بطريق  
التسبب به قال لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله تعالى حسنة الترمذي وصححه  
الحاكم اسناده **وروي** ابن ابي الدنيا مرسل قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
مررت ليلة اسري بي برجل معيب في نور العرش قلت من هذا ملك فقل لا قلته  
بنى فقل لا قلته من مو قال هذا رجل كان في الدنيا لسانه رطبا من ذكر الله تعالى  
وقلبه معلق بالمساجد ولم يستسبب لوالديه يعني لم يسبب حدا فيسبب بوسه  
ويروي ان كل نفس تخرج من الدنيا ومضى عطشى الى نفسه اكر الله تعالى عز وجل  
**وقال** ابو هريرة رضي الله تعالى عنه ان اهل السماء يروون البيت الذي يذكر  
الله كما تتراون النجوم في السماء وقال عطاء ان الصاعقة اذا نزلت لا تقبض







والقصة من خلعتنا واكرمنا نزل عندنا ففرح موسى صلى الله عليه وسلم وطمع بنينا في سائر  
 المرسلين له بذلك ثم رجع الى قومه فاخبرهم ببعثة الرجل وما اتفق له وما اخبر الله  
 تعالى به وكان يهيم من يعرف ذلك الشيخ فحسبوا مدة حياته وعدد حروف لا اله الا  
 الله موسى رسول الله فوجدوها اربعة وعشرين حرفا فوجدوه قد عقر له بكل حرف  
 ذنوب اربعة وعشرين سنة انتهى فعلى هذا يكون هذا الشيخ قد عاش خمسين  
 سنة وستة وثمانين سنة وكله التوحيد في شراعتنا ايضا كذلك فان قولنا  
 لا اله الا الله محمد رسول الله اربعة وعشرون حرفا **قال** الفخر الرازي قدس سره  
 وانما كانت اربعة وعشرون حرفا لتكون بعد ساعات اليوم واللييلة اربعة  
 وعشرون ساعة فمن قالها كتب له بكل حرف عبادة سنة وعقر له ذنوب ساعة  
 اليوم واللييلة **وما** يليق بالمقام وينا سب حسن الختام ما حكاه صاحب روث  
 الجبال عن ملك كان يعبد الا صنما ويعظم منها صنما اسمه بد وكان له وزير  
 مسلم يمتني اسلام ذلك الملك فاتفق ان الملك خرج الى سفر فركب واخذ  
 صممه بد معه على قوس سرحه فوقع له فقال مع عدو فضا في رعيته  
 على نفسه لما راى من قتل عسكره فقال لوزيرين المسلمين دبر لنا شيئا حتى يكون فيه  
 الفرج مما نحن فيه ففرح الوزير منه بذلك وقال يا مولاي الراي عندي انك اولا  
 تكسر هذا الصنم وتسلم لرب السماء وتساله ان ينصرك على عدوك قال او يفعل  
 قال نعم هو اكرم الاكرمين وارحم الراحمين فرمى الملك ذلك الصنم فكسره واسلم لرب  
 العالمين ثم رفع راسه نحو السماء فانها قبله الدعاء وسال الله عن وجل ان ينصره  
 على عدوه فانتصر على عدوه في وقته وساعته فقال الملك ايها الوزير بر من البد  
 كل بد وليس لاحد من الله بد وانظر الى سحرة فرعون وكانوا ثلاثين الفا على  
 احد لا قال حيث كانوا اول النهار فجرة يملفون وعزة فرعون انا الفخ الغالب



ثم بعد ساعة لواء برزة يملفون والذي فطرها فاقض ما انت قاض وعلى ذكر السحرة  
 ما حكاه حافظ المغرب ابن عبد البر رحمه الله تعالى في اواخر كتابه بهجت الجالس والجالس  
 عن محمد بن يعقوب البزار قال كنت جارا لابي نواس فحدثني في مرضه الذي مات فيه فوجدت  
 عنده طبيبا نصرانيا فنظر اليه ووصف له دواء ثم عمرني الطبيب خرج وخرجت معه فقال  
 فريتم ان لا يعذبوا بالدواء فانه الساعة يموت فرجعت اليه فقال سالتك بالله ما  
 قال لك النصراني فاني رايت قد عمرتك فقلت وما عني ان يقول لي فقال اقسمت عليك  
 بالله انما اخبرتني فاخبرته بمقالته فرفع وجهه نحو السماء وسالت وهو على خذ  
 وانما يقول يا رب ابي لم ازل في مثل حال السحرة حين استلذوا بعري  
 الدين وكانوا كفرا فامتنوا يوما ففاه زوا بنواب البره ولم ازل مستشعرا له  
 ثم ان يا ذا المقدار فاغفر فاني منك اوه في منهم بالغفر انتهى وانا اقول كما كان  
 واساله من فضله متوسلا بخنايم المتعال ان يترزقنا واحبا بنا حسن الختام وان  
 يجعلنا ممن فاز منه بالرضى واللف في القضا على الدوام وان ينعم علينا بدار السع  
 والسلام والحمد لله تعالى اولا واخرا باطنا وظاهرا على الدوام وعلى نبينا وعلى جليله  
 الفضل والعتاة والسلام قال الشيخ الجامع اذا امر الله بعبادته على الدوام بخير تعليمها في مجالس  
 من شهر شوال سنة سبع وتسعين وسبعمائة  
 ثم الكتاب تكاملت نعم الشور لصاحبه وعفا الاله بخوره وبفضله عن كاتبه  
 وافق الفراخ من مشقة في حادي عشر شهر صفر سنة احدى واربعمائة والف من  
 الهجرة النبوية على صاحبها افضل التحية واكمل التسليمات الزكية ابدا دائما سرمد  
 في يوم العرض على رب البرية على يد كاتبه الفقير محمد بن يوسف النهراني اني اعوذ بالله واولاده  
 من كل شر  
 كتبه بوجيه ساد في ملاي معظم كامل بالسعد محفوظ  
 في المائيل والاقوان سيدم ويا ابن حادون بالالطاف محفوظ

والله اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب





Süleymaniye U Kütüphanesi	
Kisim	Amca Zade
	Hüseyin Paşa
Yeni Kısım	
Eski Kayıt No	76